

رَفْعُ اللَّيْتِ

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَاكِمِ الْقُرْظَاوِيِّ لِشَرِيعَةِ الْفُتُوخِ

تَأْلِيفَ

أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ مَنْصُورِ الْعَدْنِيِّ

قَدَّمَ لَهُ مَجْمُوعَةً مِنَ الْعُلَمَاءِ وَعَلَى رَأْسِهِمُ

السَّيِّدَ الْأَعْمَدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ الْبُخَّارِيَّ

السَّيِّدَ مَقْبِلَ بْنَ هَارِثِ الْوَادِعِيِّ

مَكْتَبَةُ الْإِسْتِزَارِ
مَنْعَاءُ

بَرَقَةُ اللُّبِّيَّةِ

بِحَدِيثِ مُخَالَفَةِ الْقُرْضَاوِيِّ لِشَرِيعَةِ الْهَيْدَرِيَّةِ

تَأَلِيفَ

أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ مَنْصُورِ الْعِدْنِيِّ

قَدَّمَ لَهُ مَجْمُوعَةً مِنَ الْعُلَمَاءِ وَعَلَى رَأْسِهِمُ

السَّيِّدُ أَحْمَدُ بْنُ بَحْيِيِّ الْبَغْدَادِيِّ

السَّيِّدُ مَقْبَلُ بْنُ هَارِثِ الْوَادِعِيِّ

تَحْقِيقُ الْإِسْتِثْنَاءِ
مَنْفَعٌ

جميع حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثانية

١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

نعم المطية للفتى الآثار

دين النبي محمد أخبار

اليمن - صنعاء - حي شميلة - ص ١٧١٩٠

دار الآثار
للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الشيخ العلامة محدث الديار اليمنية أبي عبدالرحمن مقبل بن هادي الوادعي

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فهو المهتدي، ومن يضل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

أما بعد: فيقول الله سبحانه وتعالى في كتابه الكريم: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾^(١)، وقال سبحانه وتعالى محذراً عن علماء السوء ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَىٰ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِن يَأْتِهِم عَرَضٌ مِّثْلُهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِم مِّيثَاقُ الْكِتَابِ أَن لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالِدَارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾^(٢).

وثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَىٰ أُمَّتِي كُلِّ مُنَافِقٍ عَلِيمٍ اللَّسَانِ» وفي «سنن أبي داود» عن ثوبان رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الْأَيْمَةُ الْمُضْلُونَ» وفي «الصحاحين» عن أسامة بن زيد رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُجَاءُ بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَىٰ فِي النَّارِ فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُهُ فِي النَّارِ، فَيَدُورُ كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِرَحَاهُ، فَيَجْتَمِعُ أَهْلُ النَّارِ عَلَيْهِ،

(١) سورة التوبة، الآية: ٣٤.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٦٩.

فَيَقُولُونَ: أَيُّ فُلَانٍ مَا شَأْنُكَ، أَلَيْسَ كُنْتَ تَأْمُرُنَا بِالْمَعْرُوفِ، وَتَنْهَانَا عَنِ الْمُنْكَرِ، قَالَ: كُنْتُ أَمُرُكُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا آتِيهِ، وَأَنْهَأُكُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَآتِيهِ».

وإني أحمد الله سبحانه وتعالى فما قام داعٍ إلى ضلالة من علماء السوء إلا ورشقته سهام أهل السنة حتى يصرعوه ويكشفوا عواره ويحذروا المسلمين من أباطيله وزيفه ﴿بَلْ نَقْدِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾^(١).

ومن بين دعاة الضلالة في زمننا هذا يوسف بن عبدالله القرضاوي مفتي قطر، فقد أصبح بوقاً لأعداء الإسلام، فسخر لسانه وقلمه لمحاربة دين الإسلام.

فما أن شعر به أهل السنة إلا ورشقوه بسهامهم ويوشك أن يقضوا عليه كما قضوا على غيره من دعاة الضلال، ومن بين أولئك الشيخ الفاضل أحمد بن محمد ابن منصور العديني فقد تتبّع كثيراً من ضلالاته المهمة ودحضها بالأدلة من كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ، فجزاه الله خيراً وبارك فيه وفي علمه وعسى الله أن يوفقه للذب عن حياض هذا الدين، وأن ينفع به الإسلام والمسلمين. آمين.

أبو عبد الرحمن مقبل بن هادي الوادعي

(١) سورة الأنبياء، الآية: ١٨.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الشيخ المحدث الفقيه أحمد بن يحيى النجمي حفظه الله

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه.. وبعد: فقد عرض عليّ أحمد بن محمد بن منصور العديني اليميني -وفقه الله- كتابه المسمى "رفع اللثام عن مخالفة القرضاوي لشرعية الإسلام" وبعد الإطلاع عليه رأيت أن الشيخ أحمد العديني اليميني قد رد على يوسف القرضاوي في كثير من شطحاته وضلالاته التي سجلها في كتبه ولقاءاته وفتاويه المنشورة في بعض الجرائد والمجلات، وقد رد عليه في:

١. دعوته لموادة اليهود والنصارى، متناسياً ما ورد في النهي عنها.
٢. دعوته إلى التقارب بين الأديان وحضوره كثيراً من مؤتمراتها.
٣. زعمه أن الجهاد إنما شرع للدفاع فقط متجاهلاً ما ورد في الكتاب والسنة من الأمر به لجميع الكفار.
٤. زعمه أن الديمقراطية هي الشورى، وزعمه أن بابها واسع في الفقه الإسلامي.
٥. تجويزه مشاركة المرأة في المجالس النيابية، وأن تكون مرشحة ومُرشحة.
٦. تجويزه للتحزب والتفرق، وزعمه أن ذلك صمام أمان للأمة، وأنه كتعدد المذاهب في الفقه الإسلامي.
٧. دعوته إلى المزج بين الصوفية والسلفية، وسعيه إلى تصويف السلفية، وتسليف

الصوفية إلى غير ذلك من رعونات هذا الرجل وجهالاته وضلالاته، التي تهدم الدين من أساسه وتقوض بنيانه من قاعدته، ولقد رد عليه الشيخ أحمد بن محمد العديني اليمني جزاه الله خيراً بنصوص الكتاب والسنة وما أثر عن سلف الأمة ردًا مفحماً، فجزاه الله خيراً وبارك فيه، وإني لأحث طلاب العلم على قراءة هذا الكتاب لأنه شخّص الداء ووصف الدواء، وله منا الدعاء له بالعون والتوفيق، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه.

أحمد بن يحيى النجمي

جيزان - صامطة ١٤٢٠/٦/١٧هـ

مقدمة الشيخ المحدث الفاضل أبي إبراهيم محمد بن عبد الوهاب الوصابي حفظه الله

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، نبينا محمد وعلى آله
وسلم تسليمًا مزيدًا.. أما بعد:

فقد اطلعت على كتاب الأخ الفاضل أحمد بن محمد بن منصور العديني
المسمى بـ «رفع اللثام عن مكر القرضاوي بدين الإسلام» فألفيتها رسالة طيبة
نافعة لمن أراد الله له الخير والهداية، فجزى الله مؤلفها خير الجزاء على ما بذل من
نصح للقرضاوي وللأمة الإسلامية، وعلى كل مسلم أن يعود نفسه قبول الحق ممن
جاء به، قال الله عز وجل: ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ﴾^(١)،
وقال: ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ
بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ﴾^(٢).

وفق الله الجميع لما يحبه ويرضاه، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وسلم
تسليمًا.. والحمد لله رب العالمين.

وكتبه أبو إبراهيم

محمد بن عبد الوهاب الوصابي العبدلي

وجرر في ١٢/٧/١٤٢٠هـ

(١) سورة يونس، الآية: ٣٢.

(٢) سورة المؤمنون، الآية: ٧١.

**مقدمة الشيخ الفاضل والداعية الموفق
أبي النصر محمد بن عبد الله الإمام حفظه الله**

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه.. أما بعد:
فقد اطلعت على كتاب أختينا الفاضل: أحمد منصور العديني المعنون بـ” رفع اللثام عن مكر القرضاوي بدين الإسلام“، فوجدت الأخ قد أبان العورات، وكشف الستار، ومن لم يستره الليل فلن يستره النهار، فقد ذكر الأخ نبذة من خرافات القرضاوي وهي كافية لمن كان الحق مطلوبه، والتمسك به مرغوبه والأخذ به غايته، وإذا كان العلماء قد شنوا الغارة على محمد الغزالي عند أن تجارى في الانحرافات العظيمة، فالقرضاوي هو خليفته وهو الغزالي الثاني العصري فدونك هذا السفر المبارك فأنهل منه وارو غليلك، وأشف غليلك، والمنصف لا يسعه إلا الشكر لله أن جعل لهذا الدين من يذب عنه، وأما المكابر فلو تناطحت الجبال بين يديه ما اعترف بالحق لأهله.

فالله المسئول أن يجعل للكتاب قبولاً ونفعاً، وأن يرد القرضاوي إلى الحق.

آمين.

محمد بن عبد الله الإمام

مقدمة الشيخ الفاضل والداعية المحنك أبي ذر عبدالعزیز بن یحیی البرعی حفظه الله

الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم.. وبعد:

فقد قرأت ما كتبه أخونا أحمد بن محمد بن منصور في هذا الكتاب الذي عنوانه "رفع اللثام عن مكر القرضاوي بدين الإسلام" فألفيته كتاباً قيماً، عظيم النفع، كشف فيه مؤلفه عن أمور لم يكن في حسابنا أن يكون القرضاوي يزاوها أو يقول بها، لقد جمع المؤلف تلك الخصال من مصادرها، فحَقاً لقد وفرَّ جهداً كبيراً لغيره من طلبة العلم، وجمع شتات المسائل من تلك الكتب والجرائد والرسائل.

وإننا نحمد الله الذي قيض من طلبة العلم من يذب عن السنة، ويدفع عنها الباطل وأهله، وهذا الذي فعله الأخ أحمد بن محمد منصور هو نهج أهل السنة في كل عصر، فكتب الجرح والتعديل وكتب العقيدة اهتمت بتبيين حال أهل الباطل والكذب والهوى، بل حتى بعض كتب الفقه قد ألفت على هيئة ردود ومناقشات على اختلاف في أساليب مؤلفيها، فمنهم من هو غليظ العبارة، ومنهم من هو لطيفها.

وأما القرضاوي فإنه لم يخرج عن منهج الإخوان المسلمين، وقد كنت أقول ولا أزال أقول إن الإخوان المسلمين ليس لديهم عالم مرجع في علوم الشريعة، فإن وجد عالم مستفيد في علوم الشريعة فيكون قد تلقى علمه من خارج الجماعة، وأما أن يكون من داخل الجماعة ثم يكون عالماً فلا بد أن يكون على انحراف، وكنت أضرب مثلاً بالقرضاوي والغزالي، فدعوة القرضاوي إلى وحدة الأديان قد دعا إليها الزندان

والترابي وأقرهما عليها الإخوان المسلمون قاطبة مما يدل على أنّهما كانا يمثلان الإخوان المسلمين في مؤتمر السودان لوحدّة الأديان، وأما موقف القرضاوي من محبة اليهود والنصارى فلم ينفرد بذلك من بين الجماعة فبين يديّ جريدة المحرر العدد (٢٦٧) الصادرة يوم الاثنين ٢٩ آب (أغسطس) ١٩٩٤ لقاء مع المأمون الهضيبي يقول: (إذا قَبِلَ واحد من الأقباط مبدأنا نرشحه فوراً على قوائمنا، ونحن لا نطلب منه بطبيعة الحال أن يكون مسلماً.. الخ). فقال الصحفي: إذن ليس لديكم مانع من ترشيح أقباط على قوائمكم مباشرة؟ فأجاب الهضيبي قائلاً: (ليس هذا فقط، بل ليس لدينا مانع من أن يكون القبطي عضواً في جماعة الإخوان المسلمون (كذا).. الخ).

وهكذا في قضية المرأة فالهضيبي في الجريدة المذكورة يجيز أن تكون المرأة عمدة في شمال مصر دون بلاد الصعيد، وليس حراماً على أهل الصعيد إلا أن المجتمع لا يرضى بذلك، كما أنه أجاز لها أن تكون قاضياً في بعض المجالات، فليت شعري أين تدربت تلك الضابطة، وهكذا ما صرح به الزنداني باقتراح مجلس لشيخات اليمن حسب زعمه، والمجتمع اليمني بأكمله لا نعلم بامرأة أطلق عليها قومها لقب (شيخة) وألف على إثر ذلك كتاباً له سماه «المرأة وحقوقها السياسية في الإسلام» أريد بهذا أن تعلم أن القرضاوي لم يخرج عن نهج الإخوان المسلمين.

فلهذا أنا أنصح وبإلحاح أن يتفرغ طالب علم قوي فيدرس حياة حسن البنا قبل وبعد تأسيس الجماعة وحتى مات، دراسة متقنة وذلك بقراءة كتب حسن البنا وكتب محبيه الذين ألفوا في حياته، وسير الدعوة من أولها، والنظر في الشخصيات التي تأثر بها حسن البنا ومدى ارتباط حسن البنا بالمدرسة العقلية، فإننا نلمس أن الإخوان المسلمين عقلانيون فلو جئته بالنصوص كالشمس من ضحاها قال لك: (لكن الواقع كذا والمجتمع كذا، والمصلحة كذا.. الخ). وأيضاً ينظر ارتباط قادة الإخوان بالمعتزلة، فقد شابهم في تقديم العقل على النقل وأيضاً وجد فيهم من يرد

حديث الآحاد وأجمعوا على جواز الخروج على الحاكم الظالم، وهو بند من بنود المعتزلة يسمونه (الأمر بالمعروف، والنهي عند المنكر)، ثم يخرج بعد هذه الدراسة بحقيقة الإخوان المسلمين، ولو بقي فيها عامين أو ثلاثة، ولا بد أن يكون في غاية الإنصاف فلا يستنبط من النص أكثر مما يدل عليه، ولا يتحامل ولا يُغلظ في العبارة وإنما يكشف عن حقائق مر عليها عقود من الزمن وهي في طي الكتمان، فلعمر الله إن تم ذلك فسوف يكون مؤلفاً رائعاً غاية النفاسة، ولا يهمننا آنذاك شنشنة الإخوان المسلمين، فلسنا منتظرين أن يرضوا عنا وقد أصبح حالنا وحالهم كما قال القائل:

الله يعلم أنا لا نحبكمُ
ولا نلومكمُ إن لم تحبونا

فقد استحلوا منا ما حرم عليهم من غيبة وكذب وغير ذلك وعلى سبيل المثال فقد ظهر رجل في صنعاء يقال له: عبدالله صعتر^(١) شَيْخُهُ الإخوان المسلمون وأصحاب جمعية الحكمة ظلماً وعدواناً، له شريط صدر قريباً بعنوان «أسباب تفوق اليهود على المسلمين» يقول فيه عن أهل السنة: (إنهم هم والماسونيون إخوة، وكلهم في المخابرات الأمريكية، هذا بلحية وهذا بدون لحية، وكل يؤدي دوره) ثم يحلف على ذلك، والشريط لدي ورسم على غلاف الشريط صورة دش وساعة، هكذا قال عامله الله بعدله ولقد أتهم النبي ﷺ من قبل المشركين بالعمالة للأعاجم كما حصل من هذا الرجل فقال الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ نَعَلُمْ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾^(٢)، فما أشبه الحالتين، فحقاً لقد أصبح الرجل يتكلم بدون شعور، إنه مبهور بالحضارة الغربية. ونسي المسكين أن من أسباب تفوق الكفار على المسلمين أن نكون معجبين بما هم عليه،

(١) هو رجل ليس له من العلم شيء وقد قال فيه شيخنا الشيخ مقبل بن هادي الوادعي في أحد دروسه الماتعة:

(إنه من أجهل خلق الله بالكتاب والسنة). المؤلف.

(٢) سورة النحل، الآية: ١٠٣.

ونحن معشر أهل السنة مقتنعون بأن تعليم الناس أمور دينهم ابتداءً بإصلاح العقيدة هو عين التفوق على الكفار، ولست بصدد الرد على عبدالله صعتر ولكن ليعرف هو وليعرف غيره من المتأثرين به أنه قد جانب الصواب، ولست بحاجة إلى أن أنقل كلام علماء أهل السنة قديماً وحديثاً، فذلك يطول بنا، وأيضاً ليسوا موضع الثقة عند عبدالله صعتر، ولكني أنقل له كلام سيد قطب^(١) الذي هو أحد أفراد جماعة الإخوان المسلمين إذ يقول في كتابه "معالم في الطريق" ص (٩) طبعة دار الشروق: (إن هذه الأمة لا تملك الآن - وليس مطلوباً منها- أن تقدم للبشرية تفوقاً خارقاً في الإبداع المادي يحني لها الرقاب ويفرض قيادتها العالمية في هذه الزاوية فالبقرية الأوروبية قد سبقته في هذا المضمار سبقاً واسعاً وليس من المنتظر -خلال عدة قرون على الأقل- التفوق المادي عليها، فلا بد إذن من مؤهل آخر، المؤهل الذي تفقده هذه الحضارة.. إلى أن قال: لا بد إذن من مؤهل آخر لقيادة البشرية، غير الإبداع المادي ولن يكون هذا المؤهل سوى (العقيدة) و(المنهج).. الخ). اهـ

وبعد هذا أقول لصعتر ولغيره من الإخوان المسلمين: كم عسى أن ينفق هذا الكذب والتلبيس على الناس، هاهو ينكشف يوماً بعد يوم، وتظهر الحقيقة يوماً بعد يوم، والويل ثم الويل للكاذبين من ألسنة المسلمين وعلى رأسهم العلماء وطلبة العلم الأحياء منهم والذين لم يولدوا بعد، يوم أن تظهر لهم الحقيقة وينكشف التلبيس ولا

(١) هو رجل على ضلال كبير، فقد طعن في الصحابة رضوان الله عليهم كأمير المؤمنين عثمان بن عفان، ومعاوية رضي الله عنه، بل طعن في نبي الله موسى عليه السلام، وله غير هذا من الضلال أبان ماهو عليه وكشف عواره العلامة المحدث حامل لواء الجرح والتعديل في هذا العصر الشيخ ربيع بن هادي حفظه الله في كتبه التالية: (١): مطاعن سيد قطب في أصحاب رسول الله ﷺ، (٢): أضواء إسلامية على عقيدة سيد قطب، (٣): العواصم مما في كتب سيد قطب من القواصم، فأنصح باقتناء هذه الكتب وقراءتها حتى يعرف الرجل على حقيقته. المؤلف.

يحيق المكر السيء إلا بأهله، وبالله العجب كيف ينتصر أصحاب الباطل لبعضهم، فقد كتبت كتاباً في التعليق على شريطي الحزبية لعبدالمجيد الزنداني فرد محمد المهدي بشريط، ثم لم تطب نفسه فألف كتاباً يرد به على كتابنا، ولا أستبعد أن يكون ذلك بإيعاز من قبل الزنداني، وإنا لنرحب بالنقد البناء والنصح الحسن، إلا أن محمداً المهدي سلك في كتاباته مسلكاً لو نجاريه في كل ما يُلقى ونرد عليه في كل ما يقول لخرجنا عن الأدب، ووالله لقد أشفقنا على محمد المهدي وياحبذا لو يراجع نفسه ويرحمها من هذا العناء الذي أوصله إلى اليأس من نفسه حتى وصل محمد المهدي إلى مرحلة يئس فيها من الانتعاش العلمي والدعوي، فسار يسعى للانتعاش السياسي، ووالله ياأخانا محمداً المهدي لو أعلم أن النصيحة تؤدي فيك نفعاً لوصلتك إلى بيتك، ولكن أراك ركبت رأسك وسلكت طريقاً عوجاء فأسأل الله لك الهداية.

وأخيراً فإننا نحمد الله تعالى على ما من به على أهل السنة فدعوئهم دعوة مباركة أحبها المجتمع المسلم قاطبة، وهي دعوة علمية، أما الدعوات الأخرى فقد أنهارت كلها، فعلى سبيل المثال عندنا هنا في اليمن قد أنهار الإخوان المسلمون وأنهار أصحاب عبدالرحمن عبدالخالق وأنهار أصحاب محمد بن سرور وجماعة الجهاد وغيرهم، ولم يبق لهم أثر يُذكر، نعم بقي شيء للسرورين بسبب أنهم آخروهم ظهوراً ولكل جديد لذة، وهم على وشك أن ينجلي أمرهم ولا يبقى للناس سوى دعوة أهل السنة طويلاً العمر أفنت القرون ولم تبل ولم تخلق كالقمر وقد قيل فيه:

شيبت ناصية القرون ولم تنزل .. طفلاً تطالعنا بوجهٍ أمرٍ

هذا وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

مكتبة عبدالعزيز بن يحيى البرعي

١٤٢٠/٧/١٦هـ

اليمن - إب - مفرق حبيش، ص: ب (٩٤)

قصيدة الأخ الفاضل أبي عبدالله حمود بن قائد بن إسماعيل العديني:

طليعة البدر السافر
لإجلاء الظلام العاكر

الحمد لله، والصلاة على رسول الله ﷺ ثم أما بعد:

فهذه القصيدة نظمتها عند أن اطلعت على رسالة الأخ الفاضل أبي عبدالله أحمد بن محمد بن منصور العديني، والتي هي بعنوان: «رفع اللثام عن مكر القرظاوي بدين الإسلام»^(١).

ورأيت سفرك سيف حق باترا	نلت المعالي يوم نلت مفاخرًا
ويبين المكر الخبيث الغادرا	كشفت على الضلال يلي سرهم
بين العقول وكم أباد بصائرا	مكر بدين الله يسري سمه
ولسوف يُصعق بالأدلة صاغرا	من عالمٍ سوءٍ تمادى شره
كضراغمٍ تفني الجبان الماكرا	يومًا إذا زحف البواسل نحوه
والحق يظهر في المعارك ظافرا	بسيوفهم ورماحهم وسهامهم
قسسٌ وبوذٌ واقتدى وتفاخرًا	أف لمن وإلى اليهود ومنهم
والكل أحبابٌ لديه فيا ترى	ودعا إلى هدم البراءة منهم
في عصرنا هذا الزمان نوادرا	هذي الغرائب والعجائب قد بدت
وصحابه من للضلالة ناصرا	أعنيه قرظاويُّ سوءة عصره

(١) تنبيه: ما جاء في مقدمة المشايخ بأن عنوان الكتاب «رفع اللثام عن مكر القرظاوي بدين الإسلام» كان العنوان سابقا ثم غير إلى ما هو على غلاف الكتاب بين يديك.

مع كافرين وملحدين تأمرًا
 قيحًا عبيطًا منتنًا متكاثرًا
 مستترًا متخوفًا ومحاذرًا
 ويهاب سيفًا للشريعة ثائرًا
 ألفيتُ سفرك بدر نصف سافرًا
 متوهجًا أجلى الظلام العاكرا
 من محكم التنزيل نورًا زاهرًا
 يهدي إلى درب الفلاح بصائرًا
 نبي بها في المجد صرحًا عامرًا
 وبهاء من نال السداد مصابرا
 في الملة البيضاء دينًا آخرًا
 مع من يدين الكفر مهما كابرا
 هو شرعنا الإسلام دينًا قاهرًا
 عبر القرون ومنذ دهر غادرا
 ويسجل التاريخ فيه عباقرا
 ركزت لدين الله مجدًا عامرًا
 عربية رمز لها وشعائرا
 لسيادة الإسلام تاجًا زاهرًا
 وكذاك سادوا في البحار جزائرا
 عن قهره للأردلين أساطرا
 لمواطن الأقدام عنه منابرا
 خان العهود وكان دجلًا ظاهرًا

قد وحدوا الأديان يوم توحدوا
 فضلال قرظاوي زاد تدفقًا
 عمن أراد اليوم يهدم ديننا
 يخشى الفضيحة إن تبين أمره
 لله درك يابن منصورٍ لقد
 رفع اللثام مضاضًا بشعاعه
 بأدلة نبوية وضياءة
 فكتاب ربي في الحياة ضياؤنا
 وطريقة المختار شرعة ديننا
 فهما عقيدتنا ونور طريقنا
 فالمحدثات السود لانرضى بها
 وكذاك لانرضى توحد ديننا
 فسبيلنا الوضاء أمة أحمد
 فلعمري ما شعل الوغى في بلدة
 إلا وكان النصر حلف لوائنا
 بالعلم والإيمان كانوا أمة
 فبأرض أندلسٍ معالم أمة
 وكذا بأرض الصين كان رجالنا
 سادوا الشعوب مشارقًا ومغاربًا
 هذا هو الإسلام حقًا واسألوا
 هذا هو الإسلام حقًا واسألوا
 أو ما افتري كذبًا صراحًا يوم أن

أو ما أجاز لأمة الإسلام أن
أو ما أجاز مودة ومحبة الـ
بل قد أجاز توحد الأديان من
هذا وإن له بكل تجمعٍ
ويجمل الرفض الخبيث بمشهدٍ
ويقول في القرآن قولاً منكرًا
لابد من معنى يناسب دهره
من أين هذا الحكم أمة أحمد
من دون برهان تقول فريةً
وإذا شدا صوت المغني مطربًا
يتلذذ العاويُّ من صدحاته
متسليًا مرَّحًا بفائز أحمد
أو تأملون أمانة الإسلام في
أو تأملون أمانة الإسلام في
أو تأملون أمانة الإسلام في
آه فتلك على الشريعة ضربة
لكن لدى الإسلام من هو فارس
هذا هو الإسلام حقًا وأسألوا
فإليك قرظاويُّ خذها خاسئًا

تسعى توالي دين كفر دائرا
كفار يدعو المسلمين مجاهرا
كفرٍ وإسلامٍ وصار مؤازرا
وجهًا يناسب من دعاه محاضرا
يكي خمينًا وعهدًا غابرا
متطاولاً في آيةٍ متجاسرا
وله يكون لدى الحوادث قاصرا
في شأن تأويلٍ يكون معاصرا
فأتى بآراء الهراء مناكرا
من أرغل الألحان نغمًا ساحرا
ويزيد شوقًا حين يسهر سامرا
وهي التي سلبت فؤاد الساهرا
هذا المضل وقد تمَّيع داعرا
من والى أهل الكفر حين تفاخرا
من آخ إبليسًا وصار معاشرا
وخديعة تحكي وباءً ضائرا
ومنازل رفع اللثام الساترا
في كل قطرٍ كيف شاد عمائرا
خمسين بيتًا أسهمًا وخناجرا

قصيدة للأخ الفاضل أبي إبراهيم
حميد بن قايد العتمي

هجرنا الرسوم وأطلالها
دعيُّ التوسط في نهجه
يوالي الصليب يقُدِّسه
لقينا من الضيم ضعف الذي
فهاج اليراع وقرطاسه
وإنا إذا الوغد مس الهدى
زعاف من القول تفخر به
تقمصت ثوب التقى حقة
وظهر المِجَنُّ قلبت لنا
وأقلمت شرعاً وكَيْفَتَه
فهيئات لا ينطلي زوركُم
فدون التمسك خرط القتاد
سنحيا على الدين شم الأنوف
وننصب حرباً ضروراً لمن
أتيت من الدجل بالمخزيات
تنكرت للدين عقداً له
وبيض الغواني وورد الحدود
يكيد فيعمل وراء الحدود
ويوفي الكنائس خير الوعود
تمجد شأن العداة القدود
وصغنا ردوداً لكبت اللدود
بجيش فتسمع زئير الأسود
روبيض والمؤمنون شهود
فكنت عدواً بثوب الودود
سفاهاً وأجهدت منا الجهود
ومِيَعَتَه قربة لليهود
علينا أتحسب أنا رقود
ودون التنازل قرض الجلود
وإن سنخط الترك ثم الهنود
يعادي ونكسر جند الجحود
وأضحكت بين اللحود الجدود
فكنت وربي كأشقى ثمود

بما لم يلاقه من عاد هود
فجوزيت خيراً بدار الخلود
حجاراً وأحكمت منه القيود
وغارات صبح بخفق البنود^(١)

فحَجْرًا على الغرِّ لا يأتنا
نُصِرَتَ ابن منصور في ردكم
فكمت فاهًا وألقمته
فكانت كدرٍ بأصدافه

(١) البنود: الأعلام الكبيرة. والخفقان: الاضطراب والحركة.

المُقَدِّمَةُ

الحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين، ولا عدوان إلا على الظالمين، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له رب العالمين، وإله المرسلين، وقيوم السموات والأرضين، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله المبعوث بالكتاب المبين، الفارق بين الهدى والضلال والغي والرشاد والشك واليقين.. أما بعد:

فقد أرسل الله رسوله الأكرم على فترة من الرسل، يصحح للإنسانية مسيرتها، ويلهمها رشدها، ويهديها للتي هي أقوم، فاستقامت بهديه العقول الضالة، واستنارت بحكمته الأفئدة المظلمة، يحوطه الله عز وجل في كل ذلك ويرعاه: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ * يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(١).

أنزل الله إليه الذكر وجعله جامعًا لحاجيات البشر في الأولى والآخرة، وأوكل إليه إيضاح ما فيه وتفصيله: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(٢).

فقام صلوات الله وسلامه عليه بمهمته خير قيامٍ حتى أتاه اليقين، يحرسه الوحي في كل توجيهٍ وبيان، فرسخت قواعد الدين، وكمل بناؤه، وتمت بذلك نعمة الله

(١) سورة المائدة، الآية: ١٥-١٦.

(٢) سورة النحل، الآية: ٤٤.

على خلقه: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾^(١).

وقد أوصد الله باب الوحي بموته ﷺ ولم يعد من سبيلٍ أمام من يرجو الله ويخاف عقابه إلا باتباع ما أوحى الله إلى رسوله من القرآن العظيم وسنته الشريفة: ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ * وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾^(٢).

وعلى هذا المنهج سار الصحابة رضوان الله عليهم، ومن سار على طريقهم من التابعين، فانتشر الإسلام صافياً نقياً من كل ما يكدر صفوه، واستمر هذا الخير حتى بدأ الانحراف عن المنهج النبوي الحق، فأدى إلى تشويه المحجة البيضاء التي ليلها كنهارها.

وظهر أقوامٌ من أبناء جلدتنا ويتكلمون بألسنتها لكنهم كما قال الرسول ﷺ: «قَوْمٌ يَسْتُنُونَ بِغَيْرِ سُنَّتِي، وَيَهْدُونَ بِغَيْرِ هَدْيِي، تَعْرِفُ مِنْهُمْ وَأُنْكِرُ»^(٣).
أطلّوا برءوسهم من أوكار المعتزلة والصوفية والجهمية والخوارج والأشعرية والمرجئة والروافض، فزينوا الباطل وقلبوا الحقائق، فجعلوا المعروف منكراً والمنكر معروفاً، والسنة بدعة، والبدعة سنة، ولبّسوا على المسلمين أمر دينهم، حتى ظن الناس أنّهم هم العلماء والمفتون والحفاظ والمحدثون، ولكن الله هيأ لهم رجالاً بينوا أمرهم، وكشفوا عوارهم، وصبروا على أذاهم، فرفعوا للحق أعلامه، وأقبلوا على الباطل فهدوا أركانه، كأمثال الإمام المبجل أحمد بن محمد بن حنبل، وولده

(١) سورة المائدة، الآية: ٣.

(٢) سورة النور، الآية: ٥١-٥٢.

(٣) أخرجه مسلم رقم (١٨٤٧) من حديث حذيفة.

عبدالله، والإمام الآجري، وابن خزيمة، وابن تيمية، وابن القيم، والإمام الذهبي، وابن رجب، وابن كثير وغيرهم رحمهم الله تعالى وغفر لهم ذنبهم وأسكنهم جنته ورفع درجاتهم في عليين، فقد جاهدوا أهل الأهواء بالسيف والسنان والقلم والبنان، ونصحوا الأمة أداءً للأمانة، ووفاء بالعهد الذي أخذه الله عليهم في بيان الحق وعدم كتمانهم.

ولكن مع جهود أهل العلم المبذولة ضد أهل الأهواء فإنه لم يزل لأهل الأهواء صولات وجولات ما بين الحين والحين، يتقلدون المناصب العالية كالإفتاء وغيره، وقد خلعوا نصوص الوحي عن سلطان الحقيقة وعزلوها عن ولاية اليقين، وشنوا عليها غارات التأويلات الباطلة، فلا يزال يخرج عليها من جيوشهم كمين بعد كمين، نزلت عليهم نزول الضيف على أقوامٍ لثام، فعاملوها بغير ما يليق بها من الإجلال والإكرام، وتلقوها من بعيد ولكن بالدفع في صدورهما والأعجاز، وقالوا: مالكِ عندنا من عبور، وإن كان ولا بد فعلى سبيل الاجتياز، أنزلوا النصوص منزلة الخليفة الذي ليس له قول يُسمع، له السكة والخطبة، وما له حكم نافذ ولا سلطان، المتمسك عندهم بالكتاب والسنة صاحب ظواهر مبخوس حظه من المعقول، والمقلد للآراء المتناقضة المعارضة، والأفكار المتهافئة لديهم هو الفاضل المقبول.

وأهل الكتاب والسنة المقدمون لنصوصها على غيرها جهال لديهم منقوصون: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(١).

قنعوا بأقوالٍ استنبطتها معاول الآراء فكراً، وتقطعوا أمرهم بينهم لأجلها زبراً،

(١) سورة البقرة، الآية: ١٣.

وأوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورًا، فاتخذوا لأجل ذلك القرآن مهجورًا، ظهرُوا في هذه الأزمنة الأخيرة بأسماء وألقاب مخالفة لسابقها، لكنّ مشاربهم متحدة (الهوى، والتقليد، والعداء للسنة).

في الظاهر مختلفون فيما بينهم، ولكنهم على المتمسكين بالكتاب والسنة على فهم السلف مجتمعون أمرهم، درست معالم القرآن في قلوبهم فليسوا يعرفونها، ودثرت معاهده عندهم، فليسوا يعمرونها، ووقعت ألويته وأعلامه من أيديهم فليسوا يرفعونها، وأفلت كواكبه النيرة من آفاق نفوسهم فلذلك لا يحبونها. وكسفت شمسُه عند اجتماع ظلم آرائهم وعقدها فليسوا يبصرونها.

جعلوا الدعوة إلى التوحيد تفريقًا للصف، وبليلةً للفكر، ومضيعةً للوقت، واشتغلاً بالقشور دون اللباب، وتوجيه الجهود إلى غير المعركة الحقيقية، وهم كثير قديمًا وحديثًا من هؤلاء القوم في زمننا هذا يوسف القرظاوي الذي ولد سنة (١٩٢٦م) وتلقى تعليمه في المدارس الإلزامية والمعاهد الأزهرية، ونشأ وترعرع على المذاهب الأشعرية والصوفية، زاول في بداية عمره أعمالاً في بلده مصر، ثم انتقل إلى قطر، ونُصّب مديرًا للمعهد الديني وغير ذلك من المناصب.

ونشط في أعماله ما بين تأليف وندوات ومحاضرات ورحلات ولقاءات مع الجرائد والمجلات، وغير ذلك من الأعمال التي من خلالها عُرف وظهر، وبسببها ذاع صيته وأشتهر، ولُقّب بـ«فقيه الإسلام وبالفقيه الحجة»، وغير ذلك من الألقاب الضخمة، مع ما يحمله من الأفكار الشاذة والفتاوى الضالة التي نشرها في كثير من كتبه ومقالاته، وضلّ بسببها كثيرٌ من الرجال والنساء والشباب والشابات، ولقد رد على هذا الرجل فضيلة الشيخ صالح الفوزان بكتاب «الإعلام بنقد الحلال والحرام».

ولكن الرجل استمر على ضلاله وزيفه، وزاد في ذلك خصوصاً في أيامه

الأخيرة حين عرف المغرضون موقف القرضاوي من كثير من أحكام الشريعة، فأباح لهم كثيراً من المحرمات تحت شعار الوسطية والتساهل، وعدم التشدد، فأقبلوا عليه بجرائدهم ومجلاتهم، وفتحوا له إذاعاتهم، وكما قيل: (وافق شنُّ طبقة)، وقد كنت جمعت بعض ضلاله وانحرافه وصغتها عن طريق أسئلة ألقىت على شيخنا الشيخ أبي عبدالرحمن مقبل بن هادي الوادعي حفظه الله تعالى وسدد خطاه، وقد أجاب عليها بأجوبة نافعة تضمنت ثلاثة أسئلة، وفي رسالتي إلى طلاب وطالبات المدارس والمعاهد والجامعات -يسر الله إتمامها- ذكرت فيها جملة من الانحراف الموجود في أوساطهم، من ذلك جملة من الأدباء والشخصيات التي عرفت في أوساطهم على غير حقيقتها، وبيّنا في الرسالة حقيقتهم، من تلك الشخصيات يوسف القرضاوي إلا أنه اجتمع في شأنه أوراق لا بأس بها فرأيت أنها ستكون غير مناسبة في تلك الرسالة المختصرة، فعزمت على إفرادها.

أضف إلى ذلك أنه وصلت إلى شيخنا بعض كتب القرضاوي ولقاءاته في الجرائد والمجلات، فعرضت عليه الأمر فدفع ذلك إليّ فقرأتها ووجدت فيها من الفتاوى الزائفة والمقالات المنحرفة الشيء الكثير، فاستعنت بالله في الرد عليها.

إلا أنني لم أستقص جميع ما وقع للقرضاوي من ضلال وانحرافات، وذلك أن القرضاوي لا تكاد تقرأ له كتاباً أو مقالاً صحفياً إلا ووجدت عنده جملة كبيرة من الانحرافات، إما في العقيدة، أو طريقة الاستدلال، أو التقييد الخاطيء، ومخالفة الكتاب والسنة والإجماع، وحشر الأحاديث الضعيفة بل والموضوعة وما لا أصل لها، أو طعنه بعلماء السنة وثناؤه على المبتدعة، من أجل ذلك اقتصر على بعض تلك الطوام والضلالات التي تُعتبر قطرةً من مطرة، وقليلاً من كثير.

قصدت بذلك النصح للمسلمين والتحذير لهم من هذا الرجل وضلاله، مدعماً ذلك بنقول من فتاويه وكلامه والرد عليه من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ

وكلام العلماء المتقدمين منهم والمتأخرين، وأعرضت عما يدندن به كثير من الناس من أنه لا بد من السعي إلى الوحدة وترك الخلاف ولو كان هذا التوحد على حساب الكتاب والسنة وفهم السلف، وذلك لأن إخفاء الخلاف مع وجود أسبابه، والظهور بمظهر الوحدة والاتلاف سبيل المغضوب عليهم، حيث وصفهم خالقهم في كتابه المجيد: ﴿تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾^(١)، فلو كانوا يعقلون لعملوا على اجتثاث الخلاف من أصوله فتوحدوا ولم يقروا الخلاف، ويظهروا أمام خصومهم بمظهر الوحدة، فإذا مادت الأرض من تحتهم أتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم، وعليه فإن الدعوة إلى إخفاء الخلافات بين العاملين للإسلام عن الناس، دعوة إلى الاهتداء بسنن المغضوب عليهم، والذين أمرنا بمخالفتهم في كل شأن وحذرنا رسولنا من التشبه بهم، والسير على خطواتهم.

وهذا البحث ليس هجوماً بل وضع حقائق على بساط البحث، لنصل إلى وضع أمثل وأفضل وأكمل ما دام بوسعنا أن نفعل، وليس تتبعاً للعوورات، إنما مواجهة لأوضاعنا بأنفسنا، وليس خصومة إنما نطرح أمام القرظاوي ومريديه موضوع الخلل لنسترعي انتباههم لأمرٍ لم يكونوا ملتفتين له لتعديله قبل فوات الأوان، وسنحتكم وإياهم إلى كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ بفهم خير القرون، ولن يتصور فكر وفهم أصح وأقوم من فهم السلف الصالح رضوان الله عليهم، لأنه لا يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها، ولا ريب أن الحق كل الحق فيما كان عليه الصحابة رضي الله عنهم والتابعون ومن تبعهم بإحسان من الأئمة الأعلام رحمهم الله تعالى.

(١) سورة الحشر، الآية: ١٤.

وكل خير في اتباع من سلف وكل شر في ابتداء من خلف
وهل يظن المعرض عن كتاب ربه وسنة رسوله أن ينجو من ربه بأراء الرجال،
أو يتخلص من بأس الله بكثرة البحوث والجدال وضروب الأقيسة وتنوع
الأشكال، أو بالإشارات والشطحات وأنواع الخيال.
هيهات والله لقد ظن أكذب الظن، ومنته نفسه أئين المحال، وإنما ضمنت
النجاة لمن حكم هدى الله على غيره، وتزود التقوى وأتم بالدليل وسلك الصراط
المستقيم واستمسك من الوحي بالعروة الوثقى التي لا انفصام لها، والله سميع عليم^(١).
قال تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ
مُهْتَدُونَ﴾^(٢).

(١) هذه المقدمة اقتبست أكثر كلماتها وعباراتها من كتاب «مدارج السالكين» لابن القيم، وكتاب «مؤلفات سعيد حوى» للشيخ سليم الهلالي، وكتاب «السنة النبوية بين دعاة الفتنة وأدعياء العلم» للدكتور عبدالموجود محمد عبداللطيف.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ٨٢.

الشخصيات التي تأثر بها القرضاوي

أخي الكريم: إن القرضاوي تربى منذ نعومة أظفاره على أيدي دعاة الإخوان المسلمين، وتلمذ على كبار قادة الجماعة، فغرسوا فيه المبادئ التي تدعو إليها الجماعة كالدعوة إلى مودة أهل الكتاب^(١)، والتقريب بين السنة والشيعة وغير ذلك من الأفكار والمبادئ الهدامة، وهذا الأمر الذي ذكرته عن القرضاوي هو قد أفصح به عن نفسه قائلاً: (نشأت في مدرسة تعمل في خدمة الإسلام، -زعم- هذه المدرسة قام عليها رجل يتميز بالاعتدال في فكره وتحركه وعلاقاته، وذلك هو الإمام الشهيد حسن البنا فقد كان هذا الرجل أمة وحده^(٢) في هذه الناحية، حيث يتعامل مع جميع الناس حتى كان بعض مستشاريه من الأقباط، -أي من النصارى- وأدخلهم في اللجنة السياسية، وكان يصطحب بعضهم في المؤتمرات، ورأى التقارب مع الشيعة، ولذلك استقبل زعماءهم في المركز العام في القاهرة، المركز العام للإخوان المسلمين، فهذا الاعتدال عندي من تأثري أيضاً من اتجاه حسن البنا ومدرسته).^(٣) اهـ

وقال أيضاً: (إن أعظم الشخصيات أثراً في حياتي الفكرية والروحية هي شخصية الشيخ حسن البنا مؤسس كبرى الحركات الإسلامية الحديثة).^(٤) اهـ

(١) وسيأتي الكلام على ذلك.

(٢) وهذا غلو، حيث إن الله لم يصف بهذا الوصف أحد من أنبيائه إلا إبراهيم عليه السلام، فكيف يوصف به هذا الرجل ولا غرابة من هذا الغلو، فهو المنهج الذي تربى الإخوان عليه، فقد غلو في البنا حتى قالوا فيه أنه معجزة فوق كل المعجزات وغير ذلك كما في «البنا بأفلام تلامذته ومحبيه».

(٣) من حوار صحفي أجرته معه صحيفة أمريكية (ديفيز) نشر في كتاب بعنوان «الإسلام والغرب مع د/ يوسف القرضاوي». ص (٧٢).

(٤) «علماء ومفكرون عرفتهم» للمجدوب (ج ١ ص ٤٦٦).

وقال محمد المجذوب وهو يترجم للقرضاوي (ويقرر جازماً -أي القرضاوي- أن تأثيره بهذه المدرسة أي: مدرسة الإخوان المسلمين- كان أقوى من تأثيره بالدراسة الرسمية في الأزهر). اهـ^(١)

وأضاف إلى تأثيره بالبنا تأثيره بشخصية أخرى من كبار الإخوان المسلمين، وهو الرجل العقلاي محمد الغزالي كما ذكر ذلك المجذوب في كتابه السابق^(٢)، ولكن هذه الأفكار التي رضعها من قبل مدرسة الإخوان المسلمين وقادتها ظل فترة من الزمن متحفظاً عليها، ويذكر بعضها في بعض كتبه، لكن بصورة غير واضحة، ثم إنه في الفترة الأخيرة أفصح عن بعض ما يحمله من أفكار عفنة، وآراء دخنة، وأطلق على طريقه الذي سلكه مؤخراً طريق الوسطية الإسلامية، وهو طريق سلكه مؤخراً كما أخبر عن نفسه قائلاً: (هذا الطريق اسمه الوسطية الإسلامية، وهو طريق لم نبتدعه فهو يعبر عن روح الإسلام، وهو التيار الذي أعبر عنه، وجندت نفسي في السنوات الأخيرة منذ فترة للعمل من أجله، وهو تيار الوسطية الإسلامية). اهـ^(٣)

أخي القارئ: إن هذه الأفكار التي حملها القرضاوي وسماها بالوسطية الإسلامية وجندت نفسه لنشرها والدفاع عنها سوف تتضح لك في هذه السطور التي كتبت لبيان ما يحمله من أفكار باطلة.

وأسأل الله عز وجل أن يرزقني الإخلاص في القول والعمل، كما أسأله سبحانه أن يرد القرضاوي إلى الحق رداً جميلاً أو يريح المسلمين من ضلاله وانحرافه.

(١) المرجع السابق ص (٤٦٧).

(٢) كتاب «الإسلام والغرب حوار مع د/ يوسف القرضاوي» ص (٧٢).

دعوة القرضاوي إلى محبة أهل الكتاب والشبه التي أوردتها في ذلك والرد عليها

إن دعوة القرضاوي إلى محبة أهل الكتاب ليست ديدنه فحسب، بل هي ديدن دعاة الإخوان المسلمين الأحياء منهم والأموات، فقد دعا إلى ذلك كبيرهم وإمامهم حسن البنا وتبعه على ذلك الغزالي والهضيبي وغيرهما من قادة الجماعة في البلاد الإسلامية، إلا أن القرضاوي أكثرهم نشاطاً لهذه الدعوة حيث قررها في كتبه بقلمه، وأفصح ودافع عنها في لقاءاته ومحاضراته بلسانه، مدعماً هذه الدعوة الباطلة بشبه وتلبساتٍ لا ينخدع بها إلا جهلة المسلمين أو من أعمى التقليد بصره وبصيرته.

الشبهة الأولى: استدلاله بقوله تعالى: ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾^(١)، ولقد أعرض القرضاوي وتجاهل ما ذكره علماء التفسير في معنى هذه الآية.

وللرد على هذا الاستدلال، لي معه وقفات منها:-

الوقفة الأولى: أن هذه الآية فيها الإرشاد إلى البر لمن وصفوا بهذه الآية، وهناك فرق بين البر والمودة التي ينادي بها القرضاوي، أما المودة فهي الحب كما جاء في «لسان العرب»^(٢) و «القاموس» وغيره من كتب اللغة، وأما البر فمعناه

(١) سورة الممتحنة، الآية: ٨.

(٢) (ج ١٥ ص ٢٤٧).

الصلة، وعدم العقوق والإحسان، كما جاء في «لسان العرب»^(١) و«القاموس». والبر إلى غير المسلم إذا لم يكن محارباً، والإحسان إليه بقصد دعوته إلى الإسلام، أمرٌ رغب فيه الله ورسوله، ولا يلزم من البر والإحسان إلى غير المسلمين أن يودهم ويحبهم صاحب البر والإحسان، وهذا الذي فهمه سلف الأمة رضوان الله عليهم.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى: (ثم إن البر والصلة والإحسان لا يستلزم التحابب والتوادد المنهي عنه في قوله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٢)، فإنها عامة في حق من قاتل ومن لم يقاتل. والله أعلم).^(٣) اهـ

وقبله ابن القيم رحمه الله حيث قال: (إن الله سبحانه لما نهى في أول السورة - أي المتحنة - عن اتخاذ المسلمين الكفار أولياء وقطع المودة بينهم وبينهم توهم بعضهم أن برهم والإحسان إليهم من الموالاة والمودة، فبين الله سبحانه أن ذلك ليس من الموالاة المنهي عنها، وأنه لم ينه عن ذلك، بل هو الإحسان الذي يحبه ويرضاه وكتبه على كل شيء، وإنما المنهي عنه تولى الكفار والإلقاء إليهم بالمودة).^(٤) اهـ

وتكلم الشوكاني على جواز قبول الهدية من الكفار والإهداء إليهم ثم قال:

(١) (ج ١ ص ٣٧١).

(٢) سورة المجادلة، الآية: ٢٢.

(٣) «الفتح» (ج ٥ ص ٢٧٦) حديث ٢٦٢٠.

(٤) «أحكام أهل الذمة» (ج ١ ص ٣٠١) فصل حكم أوقافهم ووقف المسلم عليهم.

(ولا منافاة بين ذلك وبين قوله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾^(١) الآية، فإنها عامة في حق من قاتل ومن لم يقاتل، والآية المذكورة خاصة بمن لم يقاتل، وأيضاً البر والصلة والإحسان لا تستلزم التحابب والتوادم المنهي عنه). اهـ^(٢)

وقال الشيخ ابن باز رحمه الله تعالى في كتابه «القومية» بعد ذكر حديث أسماء بنت أبي بكر، وأمر النبي ﷺ لها بالبر والإحسان لأمتها: (فهذه وأشباهه من الإحسان الذي قد يكون سبباً في الدخول في الإسلام والرغبة فيه وإيثاره على ما سواه، وفي ذلك صلة للرحم، وجوداً على المحاويج، وذلك ينفع المسلمين ولا يضرهم، وليس من موالات الكفار في شيء كما لا يخفى على ذوي الأبواب والبصيرة). اهـ^(٣)

وقال الشيخ الفوزان حفظه الله تعالى: (هناك فرق ظاهر بين الإحسان في المعاملة وبين موادة القلوب، والله تعالى يقول: ﴿أَنْ تَبْرُوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ﴾ ولم يقل: أن توادوهم).^(٤)

أخي القارئ: هذه بعض أقوال أهل العلم من المتقدمين والمتأخرين في مفهوم البر والإحسان إلى أهل الكتاب الوارد في الآية، فإنهم فرّقوا بين البر والإحسان، وبين المودة والتحابب، ولم أر أحداً من العلماء والمفسرين ذهب إلى ما ذهب إليه القرظاوي إلا من كان على المنهج الذي يسير عليه القرظاوي.

(١) سورة المجادلة، الآية: ٢٢.

(٢) «نيل الأوطار» (ج ٦ ص ٤).

(٣) نقلاً من حاشية «الإعلام بنقد الحلال والحرام» ص (١٥).

(٤) «الإعلام بنقد الحلال والحرام». ص (١٢).

ومما يوضح أيضاً الفرق بين البر والموالة المحبة، أن الله نهي عن مودة الآباء والأبناء إن استحبوا الكفر على الإيمان حيث قال: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾^(١) الآية، مع أنه أوصى بالإحسان إليهم لقوله: ﴿وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾^(٢)، فدل على أن الإحسان لا يلزم المودة في القلوب.

الوقفة الثانية: إليك ما قاله بعض المفسرين في معنى الآية السابقة: قال ابن الجوزي رحمه الله تعالى: (قال المفسرون: وهذه الآية رخصة من الله في الدين لم ينصبوا الحرب للمسلمين وجوزوا برهم، وإن كانت الموالة منقطعة منهم). اهـ^(٣)

وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى: (أي: لا ينهاكم عن الإحسان إلى الكفرة الذين لا يقاتلونكم في الدين، ولم يظاهروا أي: يعاونوا على إخراجكم كالنساء والضعفة منهم). اهـ^(٤)

وقال محمد جمال الدين القاسمي رحمه الله تعالى: (أي: لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين من أهل مكة، ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم بالبر والإحسان وهو العدل، فهذا القدر من الموالة غير منهي عنه، بل مأمور به في حقهم). اهـ^(٥)

الوقفة الثالثة: من المعلوم لمن عنده أدنى بصيرة من العلم أن الآيات الواردة في النهي عن موالة الكافرين عموماً ليس فيها استثناء طائفة منهم، ولا يخرج عن هذا

(١) سورة المجادلة، الآية: ٢٢.

(٢) سورة لقمان، الآية: ١٥.

(٣) من كتاب "زاد المسير".

(٤) من كتاب "تفسير ابن كثير" (ج ٤ ص ٣٤٩).

(٥) من كتاب "محاسن التأويل" (ج ١٦ ص ١٢٨).

النهي أحد من المسلمين إلا من أكره على فعل أو قول مخالف للشرع بشرط أن يكون ذلك ظاهراً لا باطناً، ومن هنا يُعلم أن المودة للكافرين محرمة دائماً وأبداً.

أخي القارئ: مما تقدم تعلم أن القرظاوي لا يرجع إلى فهم السلف ومن سار على منهجهم للقرآن الكريم.^(١)

الشبهة الثانية: من الشبه التي استدلت بها القرظاوي على جواز مودة أهل الكتاب قوله: (إن أهل الكتاب إذا قرءوا القرآن يجدون الثناء على كتبهم ورسولهم وأنبيائهم). اهـ.^(٢)

وردًا على هذا الاستدلال أيضًا يقال له:

أولاً: أن الكتب التي أنزلها الله على رسوله صلوات الله وسلامه عليهم، ورسول الله الذين أرسلهم لا ينافي أحد من المسلمين على أن الإيمان بما أنزل إليهم من الكتب كالطوراة والإنجيل والزبور، وكذلك الإيمان بالرسول هو في عقيدتنا ركنٌ من أركان الإيمان كما قال تعالى: ﴿ءَأَمِنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾^(٣)، وكما جاء في حديث جبريل الطويل، وسؤال الرسول ﷺ عن الإيمان، قال: «الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله» الحديث أخرجه مسلم عن عمر.

ثانياً: لا يلزم من ثناء الله على كتبه ورسوله أن نود أهل الكتاب، لأنه أثنى على كلامه سبحانه المنزل في التوراة والإنجيل والزبور، وعلى رسوله الذين اصطفاهم

(١) وسيأتي بيان لذلك.

(٢) من كتاب «الحلال والحرام» (ج ١٦ ص ١٢٨).

(٣) سورة البقرة، الآية: ٢٨٥.

واختارهم، ولم يثنِ على أهل الكتاب إخوان القردة والخنازير، الذين كذبوا الله وحرفوا كلامه وقتلوا رسله وآذوا عباده من زمن قدم إلى الآن.

ثالثاً: إن الله تعالى قد وصفهم في كتابه بأوصاف قبيحة منفرة عنهم ولعنهم وأخبر أنهم يلبسون الحق بالباطل ويكتمون الحق وهم يعلمون، قال تعالى: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرِ فَعْلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٢﴾﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ﴿٢﴾﴾، وقال تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُودُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾﴾^(٣).

ووصفهم الله بالإعراض عن وحيه فقال جل شأنه: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٤﴾﴾، وقال تعالى عنهم: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتُرُونَ الضَّلَالََةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ ﴿٥﴾﴾^(٥).

والآيات الواردة في ذمهم كثيرة في كتاب الله عز وجل، وواضحة في بيان حالهم، ولكن القرضاوي تعامى وتغافل عنها وذهب يبحث عما يلبس به على عوام المسلمين، وإن جاء الثناء في القرآن على بعض أهل الكتاب فليس المراد، إلا

(١) سورة المائدة، الآية: ٧٨-٧٩.

(٢) سورة الجمعة، الآية: ٥.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ٧٨.

(٤) سورة آل عمران، الآية: ٢٣.

(٥) سورة النساء، الآية: ٤٤.

من أسلم، أو كان على دين نبيه ولم يدرك البعثة، كقوله تعالى: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ ﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾^(١)، في هذه الآية يتوهم المتوهم أنها ثناء على أهل الكتاب وإن كانوا على دينهم، ولكن الآية نزلت في أناس أسلموا من أهل الكتاب، وبعد إسلامهم سبهم الكفار من أهل الكتاب.

قال ابن عباس: لما أسلم عبدالله بن سلام، وثعلبة بن سعية، وأسد بن عبيد ومن أسلم من يهود، فأمنوا وصدقوا ورجبوا في الإسلام، قالت أحبار يهود أهل الكفر: ما آمن بمحمد وتبعه إلا شرارنا، ولو كانوا من خيارنا ما تركوا دين آبائهم، فأنزل الله عز وجل في ذلك قوله: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ ﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾^(٢).

وجاء سبب آخر لنزول هذه الآية، قال ابن مسعود: أخر رسول الله ﷺ صلاة العشاء، ثم خرج إلى المسجد، فإذا الناس ينتظرون الصلاة، قال: «أما إنَّه ليس من أهل هذه الأديان أحدٌ يذكرُ الله هذه الساعة غيركم»، قال: وأنزل هؤلاء الآيات، ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ حَتَّى بَلَغَ ﴿وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ تُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾^(٣).

وعلى هذا فالثناء قائم على من وردت صفاتهم في الآية المذكورة، وقد تقدم

(١) سورة آل عمران، الآية: ١١٣-١١٤.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١١٣-١١٤. والحديث رواه الطبراني وهو في «الصحيح المسند من أسباب النزول» لشيخنا مقبل بن هادي الوادعي حفظه الله عند سبب نزول هذه الآية.

(٣) أخرجه أحمد، وذكره شيخنا الشيخ مقبل في «الصحيح المسند من أسباب النزول».

لك ما هي صفاتهم.

الشبهة الثالثة: قوله: (فالقرآن لا يناديهم إلا بـ ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ و ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يشير بهذا أي القرآن، إلى أنهم في الأصل أهل دين سماوي، فينبغي وبين المسلمين رحم وقربى، تتمثل في أصول الدين الواحد الذي بعث الله أنبياءه جميعاً). اهـ^(١)

فانظر أخي القارئ إلى هذا التلبس الواضح، والاستدلال السخيف، وللرد عليه نقول:

أولاً: إن نداء الله بـ ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾، لا يلزم منه محبتهم ومودتهم. ثانياً: أن الصلة والقربى التي ذكرها القرضاوي قد قطعها الله ببعثة رسوله، ونزول القرآن ناسخاً لجميع الشرائع والأديان، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ﴾^(٣).

قال الشوكاني رحمه الله: (قوله: ﴿فاحكم بينهم بما أنزل الله﴾، أي: بما أنزله إليك في القرآن لاشتماله على جميع ما شرعه الله لعباده في جميع الكتب السابقة عليه ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾، أي أهواء أهل الملل السابقة). اهـ^(٤)

فإذا كان الله قد نسخ بدين الإسلام كل دين حتى لو فرض أن أهل الكتاب لم يجرفوا كتبهم وأنهم متمسكون بدينهم، فإنه بعد مجيء النبي ﷺ ونزول القرآن،

(١) من كتاب «الحلال والحرام» ص (٣٢٧).

(٢) سورة آل عمران، الآية: ٨٥.

(٣) سورة المائدة، الآية: ٤٨.

(٤) كتاب «فتح القدير» عند تفسير الآية المذكورة.

ونسخ الشرائع الأخرى، لا يجوز لهم البقاء على دينهم وهو على الحالة التي ذكرتها فكيف وهم قد حرفوا كتبهم وتركوا دينهم، وجاء في حديث أبي هريرة، عن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ، لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَهُودِيٍّ وَلَا نَصْرَانِيٍّ، ثُمَّ يَمُوتُ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ، إِلَّا كَانَ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ»^(١).

ثالثاً: إن نداء الله لهم بـ ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾، قد جاء في القرآن على سبيل الذم والقدح فيهم، كقوله تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾^(٢)، وقال جل شأنه: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٣).

رابعاً: هل هذا المفهوم وهو مودة أهل الكتاب لنداء الله لهم بـ ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾، هو فهم الصحابة والتابعين لهم بإحسان من الآيات التي فيهم نداؤهم بـ ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ فإن كان كذلك فأين هو من كتب أهل العلم: ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٤)، ﴿قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا﴾^(٥)، ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٦).

الشبهة الرابعة: قوله: (إن الإسلام أباح للمسلم التزوج من أهل الكتاب، والحياة الزوجية يجب أن تقوم على السكون النفسي والمودة والرحمة،

(١) رواه مسلم (ج ٢ ص ١٨٦).

(٢) سورة آل عمران، الآية: ٧٠.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ٧١.

(٤) سورة البقرة، الآية: ١١١.

(٥) سورة الأنعام، الآية: ١٤٨.

(٦) سورة الأعراف، الآية: ٣٣.

كما دل على ذلك القرآن في قوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾^(١)، وهذا يدل على أن مودة المسلم لغير المسلم لا حرج فيها^(٢)، كيف لا يواد الرجل زوجته إذا كانت كتابية، وكيف لا يواد الولد جده وجدته وخالته إذا كانت أمه ذمية. اهـ^(٣)

وهذا الاستدلال باطلٌ كسابقة، لعدة أوجه:

الوجه الأول: أن السلف رضوان الله عليهم لم يفهموا من إباحة الإسلام للمسلم أن يتزوج بكتابية أن هذا دليل على مودة أهل الكتاب ومحبتهم، وهم أعلم الخلق بعد رسول الله ﷺ بمدلول القرآن، ولم يقل بهذا القول أحد من أئمة الإسلام وفقهائهم.

الوجه الثاني: أن المحبة تنقسم إلى قسمين: محبة طبيعية: طبع عليها الإنسان كحب الابن والأب والأخ والزوجة والجد... الخ، وهذه المحبة تحصل من المؤمن والكافر، لأنه أمر لا يستطيع الإنسان دفعه عن نفسه، ولقد ذكر الله هذه المحبة في كتابه حيث وقعت من رسوله لعمه: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾^(٤)، فهذه المحبة التي حصلت من الرسول لعمه ليست شرعية وإنما هي طبيعية جبليّة.

قال الشيخ ابن عثيمين: (وقوله: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾، ظاهرها أن النبي ﷺ يجب أبا طالب فكيف يقول ذلك؟ الجواب: إما أن يقال: إنه على تقدير أن المفعول محذوف، والتقدير: من أحببت هدايته لا من أحببته هو، أو يقال:

(١) سورة الروم، الآية: ٢١.

(٢) تنبيه: أنظر أخي إلى صراحة هذه العبارة في دعوة القرضاوي إلى مودة المسلم لغير المسلم من أهل الكفر.

(٣) راجع «غير المسلمين في العالم الإسلامي» للقرضاوي ص (٦٨).

(٤) سورة القصص، الآية: ٥٦.

إنه أحب عمه محبة طبيعية، كمحبة الابن أباه، ولو كان كافراً، أو يقال: إن ذلك قبل النهي عن محبة المشركين، والأول أقرب، أي: من أحببت هدايته لا عينه، وهذا عام لأبي طالب وغيره، ويجوز أن يحبه محبة قرابة ولا ينافي المحبة الشرعية). اهـ^(١)

والشاهد في هذا الكلام تقسيم المحبة إلى محبة طبيعية، ومحبة شرعية اختيارية، وقد ذكر الإمام النووي في "شرح مسلم" عند حديث أنس قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ».

قال الإمام النووي: (قال الإمام أبو سليمان الخطابي: لم يرد به حب الطبع بل أراد به حب الاختيار، لأن حب الإنسان نفسه طبع ولا سبيل إلى قلبه.. إلى أن قال: وقال ابن بطال والقاضي عياض وغيرهما رحمة الله عليهم: المحبة ثلاثة أقسام: محبة إجلال وإعظام كمحبة الوالد، ومحبة شفقة ورحمة كمحبة الولد، ومحبة مشاكلة واستحسان كمحبة سائر الناس، فجمع ﷺ أصناف المحبة في محبته). اهـ^(٢)

وقد تكلم كثير من العلماء حول المحبة وأقسامها يراجع كلامهم في مظانه من أراد الاستزادة.

الوجه الثالث: إن الذي أباح زواج المسلم من الكتائية هو الذي حرم مودة غير المسلمين من كتابيين وغيرهم، ولو كانوا من أقرب الناس إليهم فقال سبحانه وتعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾^(٣)، والآيات في هذا كثيرة تقدم أكثرها وسيأتي بعضها، ولكن الهوى جعل القرظاوي يعرض عن هذه الآيات

(١) «القول المفيد شرح كتاب التوحيد» (ج ١ ص ٣٤٩)

(٢) «شرح مسلم» للنووي (ج ١ ص ١٥)، حديث (١٩/١٨). وراجع «الفتح» (المجلد الأول)، حديث (١٤/١٥)، باب الثامن.

(٣) سورة المجادلة، الآية: ٢٢.

ودفعه إلى التعلق بشبهه هي أوهى من خيط العنكبوت.

الوجه الرابع: لو سلمنا جدلاً أن المحبة القائمة بين المسلم وزوجته من أهل الكتاب محبة شرعية فسيكون وجه الدلالة من الآية خاص في حق المسلم مع زوجته، هذا على سبيل الافتراض، وإلا فعموم الأدلة تقضي بتحريم المودة الشرعية للكفار جميعاً.

الوجه الخامس: إن الله أباح زواج المسلم من الكتابية ليكون سبباً لهدايتها لما أعطى الله الرجل من مميزات عن المرأة، ككمال العقل، والقدرة على التأثير، وغير ذلك، ولم ييح الإسلام زواج المسلمة من الكتابي لئلا يكون سبباً في انتكاسها وترك دينها. ثم إنك لو دقت النظر في كلامه السابق ستجد أنه لم يقتصر على مودة أهل الكتاب فحسب بل إنه أعم من ذلك، حيث قال: (وهذا يدل على أن مودة المسلم لغير المسلم لا حرج فيها).

فانظر أخي إلى هذه العبارة يتبين لك أن الرجل يحمل فكراً خبيثاً باطلاً، ألا وهو تميع الولاء والبراء الذي هو أصل من أصول العقيدة.

الشبهة الخامسة: ما ذكره في كتابه «الحلال والحرام» ص (٣٢٧): قائلاً: (إذا جادل المسلمون أهل الكتاب فليجتنبوا المراء الذي يوغر الصدور ويشير العدوان: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾^(١) اهـ

قلت: هذا الاستدلال كسابقه، في بعده عن الحق والصواب، وما ذلك إلا لاتباع الهوى، وتحكيمه في كلام الله، وللرد على هذه الشبهة نقول:

أولاً: إن علماء التفسير اختلفوا في تفسيرها إلى عدة أقوال، ولم يذكروا في تفاسيرهم ما يؤيد استدلال القرظاوي، من تلك الأقوال:-

(١) سورة العنكبوت، الآية: ٤٦.

- ① أنّها منسوخة بآية السيف: وهذا قول مجاهد^(١)، وابن عطية الأندلسي^(٢)، وعلى هذا القول فلا حجة للقرظاوي فيها البتة.
- ② أن معناها مجادلة أهل الكتاب بالتي هي أحسن على معنى الدعاء لهم إلى الله عز وجل، والتنبيه على حججه وآياته وبراهينه، رجاء إجابتهم للإسلام والدخول فيه، ويسلك معهم طريق اللين في الكلام والدعوة إلى الحق وتحسينه، ورد الباطل وتهجينه بأقرب موصل إلى ذلك.
- ③ قيل: إن معنى الآية لا تجادلوا من آمن بمحمد من أهل الكتاب كعبدالله بن سلام وسائر من آمن منهم، إلا بالتي هي أحسن، وعلى القول الثاني: فهي محكمة وهو الذي اختاره ابن جرير رحمه الله تعالى على أنّها محكمة، ومع أنّها محكمة ليس للقرظاوي فيها مدخل، وذلك أنه جعل قوله تعالى في الآية ﴿إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾^(٣)، دالة على تجنب ما يوغر الصدور ويثير العداوة، ومن ثم شرعت مودتهم، وتجاهل أن المقصود ﴿بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾^(٤)، أي: بالطريق المبنية على العلم والحجج والبراهين الواضحة، كما قال تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾^(٥)، والجدال مع أهل الكتاب أو مع أهل كل باطل بغرض هدايتهم إلى الحق وردهم عن الباطل لا يستلزم حب صاحب الحق لأهل الباطل والضلال.
- وإلا يقال إن موسى وهارون أمرهما الله بمودة فرعون إذ قال لهما:

(١) كما في «تفسيري القرطبي والطبري» وغيرهما.

(٢) «المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز» (ج ١٢ ص ٢٢٩).

(٣) سورة العنكبوت، الآية: ٤٦.

(٤) سورة العنكبوت، الآية: ٤٦.

(٥) سورة النحل، الآية: ١٢٥.

﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا﴾^(١)، لأن القول اللين هو الحسن المبني على العلم والبصيرة والحجج والحكمة، ثم إنه قد قيل في معنى قوله ﴿بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾^(٢) أقوال منها:-

- ① أنها لا إله إلا الله، ذكره ابن الجوزي عن ابن عباس.
- ② أنها الكف عنهم إذا بذلوا الجزية ذكره ابن الجوزي في «زاد المسير».
- ③ أنها القرآن.

ثانياً: إن مجادلتهم بالتي هي أحسن سببٌ لاستجابتهم للإسلام، وبعدٌ من الوقوع في الشدة عليهم التي ربما أفضت إلى انتقاصهم للإسلام ومن جاء به ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾^(٣).

أخي القارئ: بعد معرفتك لما تقدم ذكره من كلام أهل العلم في معنى الآية يتبين لك أنه لم يقل أحد بما قاله القرظاوي من سلف الأمة ومن تبعهم بإحسان.

وبعد ذكر القرظاوي لهذه الشبهة والتلبيسات على المسلمين أراد أن يقربهم أكثر إلى فرقة من فرق أهل الكتاب وهم النصارى، فقال^(٤): (هذا في أهل الكتاب عامة، أما النصارى منهم خاصة، فقد وضعهم القرآن موضعاً قريباً من قلوب المسلمين: ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيَّيْنَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾^(٥) اهـ).

أقول: أولاً: الآية تخبر أن النصارى هم الذين يودون المسلمين وذلك لما عرفوا

(١) سورة طه، الآية: ٤٤.

(٢) سورة العنكبوت، الآية: ٤٦.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١٠٨.

(٤) «الحلال والحرام» ص (٣٢٨).

(٥) سورة المائدة، الآية: ٨٢-٨٣.

ما عند المسلمين من الحق، فهل يلزم المسلمين أن يودوهم ويحبوهم على تقديس الصليب وادعاء أن المسيح ابن الله، وغير ذلك من الشرك والكفر، سبحانه هذا بُهتانٌ عظيم.

ثانياً: الآية نزلت في النجاشي الذي أسلم وأصحابه، أخرجه ابن أبي حاتم وذكره شيخنا في «الصحیح المسند من أسباب النزول» ص (٩٩).

ثالثاً: الآية تشير إلى إيمان وإسلام من ذكروا فيها، ﴿رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾.

رابعاً: ما قام به المسلمون من الفتوحات الإسلامية لبلاد النصارى، لا يدل على قرب النصارى من قلوب المسلمين، بل يدل على غاية البغض والعداء لهم. أخي القارئ: لقد تبين لك موقف القرضاوي من أعداء الله.

الأدلة على إعلان العداة للكفار والبراءة منهم ونقل كلام أهل العلم في ذلك

العجيب من أمر القرضاوي أنه ما استحضر أثناء كتابة علاقة المسلم بغير المسلم في «الحلال والحرام» إلا هذه الأدلة، التي حاول أن يلوي أعناقها لتوافق باطله وفكره المنحرف، ونسي أو تناسى ما جاء في كتاب الله من التحذير من أعداء الله والبراءة منهم، ولو أنه رجع إلى أول سورة الممتحنة التي استدلت منها بآية وحاول أن يجعلها مرتكزاً له في مبدئه موادة وحب أهل الكتاب لوجد أن الله افتتحها بالنهي عن موادة أعداء الله فقال جل ثناؤه: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾^(١).

قال القرطبي: (السورة - أي سورة الممتحنة - أصل في النهي عن موالة الكفار)^(٢)، وقال الشوكاني رحمه الله تعالى: (الآية تدل على النهي عن موالة الكفار بوجه من الوجوه)^(٣).

الدليل الثاني: قوله عز وجل: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾^(٤)، قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى عند تفسير هذه الآية: (نهى الله تبارك وتعالى عباده المؤمنين أن يوالوا الكافرين وأن يتخذوهم أولياء يسرون إليهم بالموادة من دون

(١) سورة الممتحنة، الآية: ١.

(٢) «أحكام القرآن» عند الآية المذكورة.

(٣) «فتح القدير» (ج ٥ ص ٢٠٧).

(٤) سورة آل عمران، الآية: ٢٨.

المؤمنين).

وقال الشوكاني رحمه الله تعالى: (فيه النهي للمؤمنين عن موالاته الكفار لسبب من الأسباب)^(١).

وقال ابن القيم رحمه الله: (معلوم أن التقاة ليست بموالاته، ولكن لما نهاهم عن موالاته الكفار اقتضى ذلك معاداتهم والبراءة منهم ومهاجرتهم بالعدوان في كل حال، إلا إذا خافوا من شرهم فأباح لهم التقية، وليست التقية موالاته لهم)^(٢).

وقال الشيخ عبدالرحمن السعدي رحمه الله: (هذا نهي من الله وتحذير للمؤمنين أن يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء، فهو برئ من الله، والله برئ منه، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾^(٣).

الدليل الثالث: قال تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ﴾^(٤).

الدليل الرابع: قال جل ثناؤه وتقدست أسماؤه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾^(٥).

الدليل الخامس: قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ

(١) «فتح القدير» (ج ١ ص ٤٠٩).

(٢) «بدائع الفوائد» (ج ٣ ص ٦٩).

(٣) سورة المائدة، الآية: ٥١.

(٤) سورة المجادلة، الآية: ٢٢.

(٥) سورة المائدة، الآية: ٥١.

دُونَ الْمُؤْمِنِينَ أَتْرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا اللَّهَ عَالِيَكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿١﴾.

والآيات في هذا الباب كثيرة، ولقد ذكر القرظاوي بعض الآيات السابقة في كتابه «الحلال والحرام»^(٢)، ثم عقبها بقوله: (إنما جاءت تلك الآيات في قوم معادين للإسلام محاربين للمسلمين، فلا يحل للمسلم حينذاك مناصرتهم ومعاهدتهم وهو معنى الموالاة، واتخاذهم بطانة يفضي إليهم بالأسرار، وحلفاء يتقرب إليهم على حسب جماعته وملته).

أقول: أولاً: من أين للقرظاوي أن تلك الآيات خاصة بالمحاربين والمعادين للإسلام، وهل قال بقوله أحدٌ من السلف ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٣)، ولقد تقدم كلام الحافظ ابن حجر آنفاً في كلامه على التفريق بين البر والصلة، حيث قال: (ثم إن البر والصلة والإحسان لا يستلزم التحابب والتواد المنهي عنه في قوله تعالى ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾^(٤)، فإنها عامة في حق من قاتل ومن لم يقاتل)^(٥). هذا كلام الحافظ، وللشوكاني بمعناه رحمهما الله تعالى في فهم النهي عن موادة الكفار وموالاتهم.

وللشيخ ابن باز رحمه الله ردٌ على من يدعو إلى موادة أهل الكتاب واحترامهم، وقد أسهب فيه وذكر الأدلة القاضية بالتحريم والأمر بالعداوة لأعداء الدين الإسلامي من يهودية ونصرانية وغير ذلك مما جاء في كلامه قوله: (قد دل

(١) سورة النساء، الآية: ١٤٤.

(٢) ص (٣٣٠).

(٣) سورة البقرة، الآية: ١١١.

(٤) سورة المجادلة، الآية: ٢٢.

(٥) «الفتح» (ج ٥ ص ٢٧٦).

الكتاب والسنة وإجماع المسلمين أنه يجب على المسلمين أن يعادوا الكافرين من اليهود والنصارى وسائر المشركين، وأن يحذروا موادتهم واتخاذهم أولياء كما أخبر الله سبحانه ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾^(١) أن اليهود والمشركين هم أشد الناس عداوةً للمؤمنين، ثم إن الشيخ ذكر الآيات الدالة على عداوة أهل الكتاب.. -إلى أن قال:- والآيات في هذا المعنى كثيرة، وهي تدل دلالة صريحة على وجوب بغض الكفار من اليهود والنصارى وسائر المشركين وعلى وجوب معاداتهم حتى يؤمنوا بالله وحده، وتدل أيضاً على تحريم مودتهم وموالاتهم وذلك يعني بغضهم والحذر من مكائدهم وما ذلك إلا لكفرهم بالله وعدائهم لدينه ومعاداتهم لأوليائه وكيدهم للإسلام وأهله، إلى آخر ما قال.^(٢) فيا ترى من سلف القرظاوي في فهمه إن لم يكن البنا والغزالي وهواه فلا أدري.

ثانياً: زعمه أنها في المحاربين منهم فهل القرظاوي يرى أن اليهود والنصارى في هذا العصر من المحاربين والمعادين للإسلام وأهله أم لا؟، فإن قال إنهم من المحاربين المعادين للإسلام وأهله قلنا له: إن الآيات التي ادّعت أنها نزلت في المحاربين والمعادين للإسلام، قد شملتهم، ومن ثم كيف تدعو إلى محبة أهل الكتاب.

وإن قال: إنهم ليسوا محاربين ولا معادين للإسلام وأهله كذبه الواقع المشاهد اليوم حيث أن اليهود والنصارى قد أقبلوا على المسلمين بخيلهم ورجلهم فغزوا بلادهم وسفكوا دماءهم وسلبوا ثرواتهم، وما يشاهده العالم كله اليوم من حرب اليهود والنصارى للمسلمين في فلسطين والبوسنة والهرسك والشيشان وغيرها من

(١) سورة فصلت، الآية: ٤٢.

(٢) راجع «مجموعة فتاوى ومقالات متنوعة» لابن باز رحمه الله تعالى. (ج ٢ ص ١٧٨، ١٧٩).

البلاد الإسلامية أمرٌ معلوم غير مجهول، أضف إلى هذه الحرب، الحرب الثقافية التي يسعون من خلالها إلى تفسيح المسلمين من دينهم ولحوقهم بالنصرانية، أو يقون بلا دين، والبعثات التنصيرية إلى أكثر بلاد المسلمين معلومة ظاهرة غير خفية، مع هذا كله كيف يقال: إن الآيات لا تشملهم! سبحانك هذا بُهتانٌ عظيم.

الأدلة على أن القرضاوي يدعو إلى محبة أهل الكتاب

لعل قارئاً يقول: لماذا لا يحمل كلام القرضاوي على البر والصلة والإحسان إلى أهل الكتاب حتى يكون سبباً لدخولهم في الإسلام، وللإجابة على هذا الاعتراض أقول: لا نستطيع أن نحمله على ما ذكر للأدلة التالية:-

أولاً: أن القرضاوي قال: (وقد شرعت لنا موادئهم - أي أهل الكتاب - بمواطأتهم ومعاهدتهم ومعاشرتهم)^(١). اهـ

أقول: معلوم أن لفظ المادة غير لفظ البر والصلة، ولو أراد القرضاوي غير المودة، لذكر ذلك، ولم يجعل لغيره مدخلاً عليه.

ثانياً: قد رد عليه في هذه المسألة الشيخ صالح الفوزان حفظه الله تعالى منذ سنين بكتاب بعنوان «الإعلام بنقد الحلال والحرام» وأعيد طبع كتاب «الحلال والحرام» بعد الرد، ولم يتراجع عما كتبه سابقاً فدل على أنه يريد غير البر والصلة والإحسان.

ثالثاً: أجري مع القرضاوي حوار وندد في ضرورة التقارب مع الغربيين، وأنه لا بد أن تنسى الأحقاد التي سببتها قديماً حروب المسلمين ضد أهل الكتاب، فهو ينادي المسلمين وأهل الكتاب أن يتخلصوا من ذلك، وإليك نص كلامه في هذا قال: (لا بد للغربيين أن يتخلصوا من العقد القديمة التي ورثوها من أيام الحروب الصليبية من هذه الأحقاد السوداء، فقد انتهى هذا العصر وينبغي أن

(١) كما في «الإعلام بنقد الحلال والحرام» للفوزان (ج ١ ص ١١).

نتحرر من هذه العقد ومن هذه الرواسب.. - إلى أن قال:- لا بد أن نتعامل معاملة الأنداد المتساوين، فكلنا بشر وكلنا لآدم، وآدم من تراب^(١) اهـ.

ويوضح هذا الكلام أكثر قوله: (لا أنكر أيضاً أن عُقد الحقد على الإسلام والخوف من الإسلام وأمته لا تزال تحكم عامة الساسة في الغرب، ولا زالت ذكريات اليرموك وأجنادين وشبح الحروب الصليبية وفتوح العرب والعثمانيين، وأسماء خالد بن الوليد، وطارق بن زياد، وصلاح الدين، ومحمد الفاتح تقلقهم وتفزعهم، ومع هذا لا ينبغي أن تحكمننا نحن عقدة الخوف من هذه العقدة، ولا بد من كسر الحواجز النفسية ومحاولة التحرر من العقد قديمها وحديثها). اهـ^(٢)

ويرى القرضاوي أن إقناع قادة الغرب أن يتركوا المسلمين يعيشون بدينهم بشرط ألا يُظهر المسلمون لليهود والنصارى سوءاً وألا ييغوا عليهم، يرى أنه إذا اقتنع قادة الغرب بهذا الأمر سيكون المسلمون قد قطعوا شوطاً كبيراً في إقامة مجتمع مسلم منشود، قال: (إننا إذا أقنعنا قادة الغرب والمؤثرين في سياسته بحقنا أن نعيش بإسلامنا توجّهنا عقيدته وتحكمننا شريعته وتقودنا قيمه وأخلاقه دون أن نبغي عليهم أو نظهر سوءاً لهم، نكون قد قطعنا شوطاً كبيراً في سبيل الوصول إلى أهدافنا في إقامة المجتمع المسلم الذي ننشده في أوطاننا). اهـ^(٣)

رابعاً: تحدث القرضاوي في حوارهِ مع حسن بن علي دبا وذكر أن كتابه «الحلال والحرام» كان قد مُنع في فرنسا بحجة أن الكتاب معادٍ للغرب، ثم ذكر أن دار القلم الناشرة للكتاب أقامت محامياً مدافعاً فرد على دعواهم ضد الكتاب ومن ثم سكتوا عن الكتاب، ثم صدر منع آخر للكتاب وأحدث هذا المنع ضجة كما

(١) «الإسلام والغرب مع يوسف القرضاوي» ص (٥٨).

(٢) المرجع السابق ص (٦٨).

(٣) المرجع السابق.

يذكر القرضاوي قائلاً: (إلى أن جاء هذا المنع أخيراً الحملة التي أثرت ضدهم حتى من الفرنسيين أنفسهم ومن الإعلاميين والصحفيين، ومن العالم الإسلامي، ومن الأيكو ومن اتحاد المنظمات الإسلامية في فرنسا، والكل ذكر أن الكتاب في فصله الأخير يتحدث عن علاقة المسلم بغير المسلم بصورة هي في غاية السماحة وليس فيه أي نبرة معادية كما يقول خطاب المنع).^(١)

خامساً: ذكر في جريدة الوطن أن الشيخ ابن باز رحمه الله تعالى أرسل إليه يخبره أن كتابه «الحلال والحرام» عرض عليه ليدخل المملكة، وذكر القرضاوي أن الشيخ ابن باز ذكر في رسالته أن له ثمانية مآخذ على كتاب «الحلال والحرام»، من هذه المآخذ ما ذكره القرضاوي بقوله: (وكذلك قال الشيخ: كيف تقول بمودة الكفار؟ فقلت: لقد بنيت هذا على أصل وهو أن الإسلام أجاز للمسلم الزواج من الكتابية، ومعنى ذلك أن تكون زوجته وربة بيته وشريكة حياته، فالممنوع من المودة هو من حاد الله ورسوله وأعلن الحرب فهم غير الذين لم يقاتلوكم ولم يخرجوكم من دياركم).

فتأمل أخي القارئ: سؤال الشيخ ابن باز رحمه الله تعالى للقرضاوي وجواب القرضاوي على السؤال، تجد أنه لم ينكر ما نسب إليه من القول بمودة أهل الكتاب، بل أقر بذلك وبرر ذلك بزواج المسلم من الكتابية وقد تقدم الرد على هذه الشبهة.

سادساً: ومن الأدلة الواضحة التي تدل على أن القرضاوي يدعو إلى مودة غير المسلمين أنه سئل بالسؤال التالي: يذهب بعض الغربيين إلى أن الإسلام يحرص على كراهية غير المسلمين وأنه يحمل روحاً عدائية لمخالفيه فما تعليقكم؟ فأجاب

(١) المرجع السابق ص (٤١-٤٢).

القرظاوي بقوله: (لا شك أن هذا ادعاء باطل، وتوجس لا مبرر له).^(١) سابعاً: ومن الأدلة على دعوته إلى محبة أهل الكتاب قوله: (ومن الناس من يستند إلى بعض النصوص الدينية من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية يفهمها فهماً سطحياً متعجبلاً مستدلاً بها على تعصب الإسلام ضد المخالفين له من اليهود والنصارى وغيرهم، ومن الأمثلة البارزة لهذه النصوص الآيات التي جاءت تنهى عن موالاته غير المؤمنين وهي كثيرة في القرآن - ثم ذكر منها قوله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾^(٢)، ثم قال معلقاً على الآيات الدالة على تحريم مودة أهل الكتاب وموالاتهم: (فهم بعض الناس من هذه الآيات وأمثالها أنها تدعو إلى الجفوة والقطيعة والكراهية لغير المسلمين).^(٣)

فانظر أخي إلى قوله: فهم بعض الناس... الخ، فهو لا يوافق على ما فهم من الآيات الدالة على تحريم مودة أهل الكتاب وموالاتهم، مع أنه فهم السلف للآيات التي ذكرت، وكذلك هي صريحة في الدلالة واضحة.

فتأمل أخي القارئ كلام القرظاوي المتقدم تجد فيه مطالبته بكسر الحواجز والعقد القديمة التي سببتها الحروب في زمن خالد بن الوليد، وصلاح الدين، ومحمد الفاتح وأنه لا بد من التحرر من تلك العقد من كلا الطرفين، طرف النصارى وطرف المسلمين، ثم ما ذكره عن كتابه وأنه قد شهد لكتابه جمع من الإعلاميين والصحفيين والفرنسيين أنه لا يحمل عداوة للغرب، وأن فصله الأخير الذي تحدث فيه عن علاقة المسلم بغير المسلم في غاية من السماحة، وأنه لا يحمل أي عداوة أو

(١) جريدة السودان العدد (٣١)، ٢٩ مايو ١٩٩٥م - ٢٩ ذو الحجة ١٤١٥هـ.

(٢) سورة المجادلة، الآية: ٢٢.

(٣) غير المسلمين في المجتمع الإسلامي ص (٦٦).

نبرة معادية للغرب، ثم تأمل ما ذكره عن الشيخ ابن باز ورده عليه بالإقرار بدعوته إلى مودة الكفار، ثم في جوابه على السؤال الموجه إليه من جريدة السودان المتقدم ذكرها، كل ذلك يدل دلالة واضحة على دعوته إلى مودة الكفار، وهذا واضح لكل عاقل.

ثم إن القرظاوي فقدت عنده العزة بالإسلام، ونتيجة لذلك فإنه يطالب من الغرب أن يعترف بحق المسلمين وبحق الإسلام، فقد وجهت الصحفية الأمريكية سؤالاً إلى القرظاوي هذا نصه: السؤال الكبير الآتي عن العلاقة بين العالم الإسلامي والغربي؟ فأجاب القرظاوي جواباً، جاء فيه ما نصه. (أولاً: نريد من الغرب قبل كل شيء أن يعترف بحق الإسلام في الوجود وبحق المسلمين أن يعيشوا بإسلامهم، وأن من الخير للغرب أن يكون المسلمون متدينين يخافون الله ويراقبونه في أعمالهم، ويتمسكون بمكارم الأخلاق أفضل لهم من أن يكونوا أناساً ملحدين أو منحلين أو إباحيين لا دين لهم ولا خلق).^(١)

أقول: إن القرظاوي يطالب الغرب أن يعترف بحق الإسلام في الوجود، وبحق المسلمين أن يعيشوا بإسلامهم، ولم يكتف القرظاوي بإقرار الله لدينه وأنه لا يقبل من أحد ديناً غير الإسلام ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾^(٢)، وقال: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾^(٣)، فدين قد رضيه الله لعباده نرضى به ونعتر به، ولا يضرنا إن لم يعترف به وبوجوده إخوان القردة والخنازير من اليهود والنصارى وأحفادهم وأذئابهم، وتجاهل القرظاوي أن اليهود والنصارى لن يرضوا عن المسلمين، - وهذا دأبهم من زمن قديم - ولا عن دينهم ومهما قدم بعض المخذولين

(١) المرجع السابق ص (٨٢).

(٢) سورة آل عمران، الآية: ٨٥.

(٣) سورة المائدة، الآية: ٣.

من المسلمين من تنازلات عن دينهم، فإن عدم الرضا من اليهود والنصارى لن يزول إلا باتباع ملتهم كما أخبر الله تعالى بذلك فقال: ﴿وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾^(١)، فقومٌ هذا هو حالهم فلماذا نعرض ديننا وأنفسنا إلى الذل لهم، والله يقول: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٢).

(١) سورة البقرة، الآية: ١٢٠.

(٢) سورة المنافقون، الآية: ٨.

دعوة القرضاوي إلى التقارب بين الأديان والمؤتمرات التي حضرها

ومن ضلال القرضاوي دعوته إلى التقارب بين الأديان، وقبل أن أبدأ بذكر كلام القرضاوي في ذلك والرد عليه، هنا تنبيه لا بد منه، هذا التنبيه هو أن دعاة وحدة الأديان من الأنهزاميين ممن ينصبون أنفسهم أوصياء على الإسلام يحاولون أن يغطوا هذه الفضيحة بغطاء «الحوار بين الأديان».

أعلم أخي القارئ: أن نظرية توحيد الأديان سعى لها اليهود والنصارى، ولا زالوا يسعون لها جاهدين وقد أعانهم قديماً على هذه الدعوة دعاة وحدة الوجود والاتحاد والحلول، ثم إن هذه الدعوة خمدت فترة من الزمن، (ثم تبنتها مؤخراً المنظمة الماسونية تحت غطاء الدعوة إلى توحيد الأديان الثلاثة ونبذ التعصب بجامع الإيمان بالله فكلهم مؤمنون^(١)).

وقد رفع لهذه الدعوة أسماء كثيرة جداً وكلما فضح اسم من أسمائها وشعار من شعاراتها استبدلوه بشعار آخر فعرفت بـ (الدعوة إلى التقريب بين الأديان) التقارب بين الأديان ثم باسم الإخاء الديني وله فتح مركز بمصر بهذا الاسم وباسم (مجمع الأديان) وله فتح مركز بسيينا مصر بهذا الاسم وباسم (الصدقة الإسلامية المسيحية) وباسم (التضامن الإسلامي المسيحي ضد الشيوعية) ثم أخرجت للناس تحت عدة شعارات (وحدة الأديان، توحيد الأديان، توحيد الأديان الثلاثة،

(١) ما بين القوسين من كتاب «الأبطال لنظرية الخلط بين الإسلام وغيره من الأديان» للشيخ بكر بن عبد الله أبوزيد ص (٢٠) بتصرف.

الإبراهيمية، الملة الإبراهيمية، الوحدة الإبراهيمية، وحدة الدين الإلهي المؤمنون، المؤمنون متحدون، الناس متحدون، الديانة العالمية، التعايش بين الأديان، المليون، العالمية، توحيد الأديان^(١)، ثم مؤخرًا الحوار بين الأديان الذي عقد له مؤتمر في السودان عام ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م. هذه الدعوة الهدامة سواء سميت بـ(توحيد الأديان أو الحوار بين الأديان)، قد أفصح القرضاوي عن نفسه بأنه دعا إليها قائلاً: (لقد دعوت شخصياً إلى هذا الحوار في كتابي «أولويات الحركة الإسلامية» دعوت إلى الحوار مع الغرب والحوار على المستوى الديني مع رجال الدين من الكرادلة والأساقفة والقسس وإلى الحوار السياسي أيضاً مع من يصيغون القرار، محاولة اللقاء بهؤلاء والاتصال بهم كما حاول هذا مثل د/ حسن الترابي، - إلى أن قال-: أعتقد أن هذا الحوار على هذه المستويات الدينية والفكرية والسياسية حوار نافع، ويزيل كثير من الغبش في الرؤية أو سوء الظن في الآخرين).^(٢) اهـ

ولأن القرضاوي داعية من دعاة الحوار والتقارب بين الأديان فإنه قد شارك عملياً في كثير من هذه المؤتمرات في كثير من البلدان، فقد حضر مؤتمراً في موسكو بعنوان: (الإسلام والتفاهم العرقي والديني في العالم المتغير)، هذا المؤتمر عقد في ٢٦ مايو ١٩٩٥م الموافق ٢٦ ذو الحجة ١٤١٥هـ.^(٣)

قال هو متحدثاً عن حضوره لهذا المؤتمر: (حضرت هذا العام شهر مايو الماضي مؤتمراً في موسكو وكان حول الإسلام والتفاهم بين الديانات والشعوب الأخرى وشارك فيه مسيحيون ويهود وغيرهم من أرباب الديانات الأخرى، وفي آخر الصيف حضرت حفلاً تكريمياً للقاء المسيحيين وبعض المسلمين نظمه

(١) المرجع السابق ص (٢٢-٢٤).

(٢) «الإسلام والغرب» مع القرضاوي ص (٨٦).

(٣) المجلة الخيرية العدد (٦٣)، شهر صفر ١٤١٦هـ.

مجلس الكنائس للشرق الأوسط^(١)، وحضر مؤتمراً إسلامياً مسيحياً^(٢) في شهر أكتوبر ١٩٩٥ م ومن المؤتمرات التي حضرها مؤتمراً في ألمانيا قال عنه: (منذ سنوات حضرت لقاء بين مسلمين ومسيحيين في ألمانيا وكان معنا فضيلة الشيخ الغزالي وبعض الأساتذة الكبار)^(٣)، ولم يقتصر القرضاوي على الدعوة إلى التقارب مع اليهود والنصارى بل إنه يدعو إلى التقارب مع القوميين، فقد قال: (حضرت المؤتمر القومي الإسلامي في بيروت شهر أكتوبر الماضي وكنت أحد أعضاء اللجنة التحضيرية بالنسبة للجانب الإسلامي، ولم أرى مانعاً أن يبحث عن المشتركين بين القومية والإسلامية خصوصاً في بلادنا العربية).^(٤)

ثم إن هذا التقارب الذي يدعو إليه القرضاوي لم يقتصر على نفسه بل إنه جعل نفسه وكيلاً للمسلمين جميعاً واعتبر نفسه متكلماً باسمهم جميعاً، فقال: (من جهتنا نحن المسلمين مستعدون للتقارب، المهم أيضاً أن يكون عند الآخرين مثل هذه الروح فيعاملوننا بمثل ما نعاملهم به، ويقتربون منا بقدر ما تقترب منهم).^(٥)

قلت صدق رسول الله ﷺ إذ يقول: «إِذَا لَمْ تَسْتَحِ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ»^(٦) فمن وضعك يا قرضاوي وكيلاً على المسلمين متكلماً بلسانهم بما لا يوافق دينهم، وصدق رسول الله ﷺ إذ يقول: «سَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ سَنَوَاتٌ خَدَاعَاتٌ، يُصَدَّقُ فِيهَا الْكَاذِبُ وَيُكَذَّبُ فِيهَا الصَّادِقُ، وَيُؤْتَمَنُ فِيهَا الْخَائِنُ وَيُخَوَّنُ فِيهَا الْأَمِينُ،

(١) الشرق الأوسط عدد (٢٧٨٩) جماد الثانية ١٤١٦ هـ الموافق ١٩٩٥ م.

(٢) هكذا سموه، والإسلام منه برئ. ثم انظر أخي الحبيب إلى اهتمام النصارى بمثل هذه المؤتمرات وحرصهم على من يطبل لها كالقرضاوي وغيره.

(٣) المرجع السابق.

(٤) المرجع السابق.

(٥) «الإسلام والغرب مع الدكتور يوسف القرضاوي» ص (١٨).

(٦) أخرجه أحمد من حديث أبي مسعود.

وَيَنْطِقُ فِيهَا الرُّوَيْبِضَةُ»، قِيلَ: وَمَا الرُّوَيْبِضَةُ! قَالَ: «الرَّجُلُ الثَّافَهُ يَتَكَلَّمُ بِاسْمِ الْعَامَّةِ» وجاء في لفظ «الفُؤَيْسِقُ يَتَكَلَّمُ فِي أَمْرِ الْعَامَّةِ»^(١).

وكان الأخرى بالقرضاوي أن يضيف كلمة (الإخوان) إلى قوله: من جهتنا نحن المسلمين، حتى تصير: (من جهتنا نحن الإخوان المسلمين)، فيستقيم له هذا الإدعاء والتصدر الذي تصدره، لأنه معروف عن الإخوان المسلمين أنهم من دعاة التقارب مع جميع الطوائف، حتى أنهم لو استطاعوا اللقاء بإبليس و يقيمون معه مؤتمر تفاهم وتقارب لفعلوا، ثم إنك أخي القارئ لو دقت النظر في كلام القرضاوي السابق لوجدت أنه يشير إلى أن اليهود والنصارى ليسوا راغبين بالتقارب مع المسلمين، لأنهم يعتبرون أنفسهم أفضل من المسلمين، يفهم هذا من قول القرضاوي: (المهم أن يكون عند الآخرين مثل هذه الروح فيعاملوننا بمثل ما نعاملهم به ويقتربون منا بقدر ما تقترب منهم).

أخي القارئ: إن الحوارات والمؤتمرات التي حضرها القرضاوي ليس الغرض منها أن يترك اليهود والنصارى دينهم وإقناعهم بدين الإسلام، لا، هذا لا يوجد وهو ما صرح به القرضاوي بقوله: (نحن نتحاور وكلُّ منا يتمسك بمبادئه).^(٢)

أقول: فما الفائدة من الحوارات؟ إن لم تكن الفائدة هي التقارب مع الأديان والتوحد معهم؟ فلا أدري! ومما يزيد الأمر توضيحاً من أن مراد القرضاوي بالحوار بين الأديان هو التقارب معهم سواء مع اليهود أو النصارى أنه قال: (لو التزمنا بأدب الحوار كما شرعه الإسلام لأدى ذلك من غير شك إلى التقارب مع الآخرين).^(٣)

(١) أخرجه ابن ماجه، وأحمد، والحاكم، وصححه الألباني في «صحيحه» رقم (١٨٨٧)، وهو أيضاً في

«الصحيح المسند ما ليس في الصحيحين» لشيخنا مقبل الوادعي.

(٢) «الإسلام والغرب مع يوسف القرضاوي» ص (١٨).

(٣) المرجع السابق ص (١٤).

النتائج المستفادة من المؤتمرات والحوارات التي حضرها القرضاوي

النتيجة الأولى: البحث عن جوامع مشتركة بين أهل الأديان، قال القرضاوي: (التعايش بين الإسلام والمسيحية أصبح أمرًا ضروريًا، وأصبح من المطلوب منا أن نبحث عن الجوامع المشتركة وأن، يحاور بعضنا بعضًا بغية الوصول إلى أهداف إيجابية بناءة). اهـ^(١)

والجوامع المشتركة التي طالب بالبحث عنها هي ما ذكرها هو، حيث قال: (نبحث ماذا يجمع بيننا نحن معًا نؤمن بالله ولو إيمانًا إجماليًا نؤمن بالآخرة والجزاء الأخروي نؤمن بعبادة الله وبالقيم الأخلاقية، وبثبات هذه القيم، نؤمن بوحدة الإنسانية وبأن الإنسان مخلوق مكرم، نأتي بأشياء يمكن أن تجمع بين المختلفين). اهـ^(٢)

وقال: (في عام ١٩٧٦م عُقدَ في ليبيا مؤتمر عن الإسلام والمسيحية الكاثوليكية البابوية، وكان اللقاء معدًا مهينًا لمناقشة أربعة موضوعات هي: هل يصلح الدين أيولوجية الحياة، العدل الاجتماعي، ثمرة الإيمان بالله، مواضع اللقاء بين الديانتين، كيفية إزالة الأحكام المسبقة والخاطئة وإعادة الثقة بين الفريقين، وصدرت وثيقة رائعة عن المؤتمر ليس فيها أدنى تنازل من المسلمين ولكن الفريقين اتفقا على أن هناك أرضية مشتركة ينبغي أن يتعاون فيها الطرفان البر والتقوى يتعاونان على الإيمان والفضيلة، ومحاربة الرذيلة، يتعاونان على تدعيم

(١) جريدة الوطن.

(٢) «الإسلام والغرب مع يوسف القرضاوي» ص (١٦).

الأسرة والوقوف ضد المادية الطافية، وضد الإباحية المتحللة والوقوف ضد الظلم والعدوان). اهـ

أخي القارئ: إنك إذا دقت النظر في كلام القرظاوي السابق تجد فيه الدعوة إلى التعاون مع اليهود والنصارى انطلاقاً من قاعدة: (نتعاون فيما اتفقنا عليه، ويعذر بعضنا بعضاً فيما اختلفنا فيه^(١))، والنقاط التي زعم القرظاوي أنها أرضية مشتركة بين المسلمين واليهود والنصارى لو أمعن الناظر فيها النظر لوجد أننا لا نتفق معهم فيها أبداً، فمثلاً قوله: نحن معاً نؤمن بالله.. نقول للقرظاوي: هل إيمان المسلمين بالله هو كإيمان أهل الكتاب؟ إن المسلمين إيمانهم بالله قائم على تعظيم الله وتقديسه وتوحيده وتزويده عن الصاحبة والولد، والند والمثيل، وأما أهل الكتاب فقد نسبوا إلى الله الصاحبة والولد، وقالوا بالتثليث ووصفوا الله بالعجز وأن يديه مغلولة، وجاء في الوثيقة السابقة التي وصفها القرظاوي بأنها رائعة، ما نصه: (إن هناك أرضية مشتركة ينبغي أن يتعاون فيها الطرفان البر والتقوى)، فهل البر والتقوى من صفات أهل الكتاب؟ وحقبة أنا متأكد أن القرظاوي يعرف معنى البر والتقوى وأنه ليس للنصارى فيها شيء، ودعوته إلى محبة أهل الكتاب جعلته يسكت عن هذا الأمر، وجاء في تلك الوثيقة ذكر النقاط التي نوقشت في المؤتمر منها: (كيفية إزالة الأحكام المسبقة والخاطئة)؟ فيا ترى ما هي الأحكام المسبقة على أهل الكتاب؟! إنها الجزية، والجهاد في سبيل الله، والولاء والبراء، وبغضهم وكرهيتهم، هل هذه الأمور أحكام خاطئة كما ذكرت تلك الوثيقة ووصفها القرظاوي بأنها رائعة.

أخي الكريم: إليك ما ذكره الله عن أهل الكتاب من كفرهم بالله ورسوله قال

(١) قاعدة حسن البناء التي أخذها من محمد رشيد رضا، وسماها القرظاوي (القاعدة الذهبية).

عز وجل: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿١﴾﴾
 اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١﴾﴾، فانظر أخي القارئ كيف حكم الله عليهم بالكفر والشرك، والقرضاوي يجعل نقطة الاتفاق بيننا وبينهم هو الإيمان بالله، فأبي إيمان يؤمنون به، ولعل القرضاي يعني أنهم يؤمنون بوجود الله فإن كان هذا هو الذي يقصده فإنه لا يؤهلهم لأن يكونوا مؤمنين بالله وإلا لدخل إبليس والمشركون، فإنهم كانوا يؤمنون بالله خالقاً وموجداً ورباً، ومع هذا حكم الله عليهم بالكفر، وإن قصد أنهم يؤمنون بالله كما يؤمن به المسلمون فقد افتري على الله الكذب، وقوله: (نؤمن بعبادة الله). ألم يعلم القرضاي أن العبادة التي توصف بأنها لله لا بد من أن يجتمع فيها شرطان: الإخلاص، والمتابعة لرسول الله ﷺ، وإن فقد شرطاً من هذين فإن العبادة تكون باطلة، وعلى هذا فهل أهل الكتاب يؤمنون بعبادة الله على هذا الوجه أم أنهم كافرون بالله ورسوله؟ فإذا علم ذلك فكيف نجعل الإيمان بعبادة الله نقطة من نقاط الاتفاق بين المسلمين وأهل الكتاب.

هذه بعض نقاط الاتفاق التي ادعاها القرضاي، وقد تبين لك أخي القارئ بعدها عن الصواب، وهكذا سائر ما ذكر من نقاط الاتفاق لا تخلو من نقض وإبطال، ثم إن القرضاي يقول بعد ذكر نقاط الاتفاق: (فإذا وضعنا هذه الأشياء المتفق عليها يمكن أن نقرب بين المختلفين بعضهم بعضاً).^(٢) أخي القارئ: انظر كيف يتجرأ ويقول إنها نقاط متفق عليها، وقد علمت أنها ليست كذلك.

(١) سورة التوبة، الآية: ٣٠-٣١.

(٢) «الإسلام والغرب» مع يوسف القرضاي (ص ١٦).

النتيجة الثانية: هدم قاعدة الولاء والبراء وكسر حاجز براءة المسلمين من الكافرين ومفاصلتهم والتدين بإعلان بغضهم، قال القرضاوي: (ينبغي أن يكون هدف مثل هذه الحوارات أن يقترب الناس من بعضهم البعض ويتفاهم الناس بعضهم البعض بدلاً من أن يعيشوا في ظلمات التعصب الطائفي فلنعمل في النور نلتقي علناً بدلاً من أن يُكنَّ كلُّ منا لصاحبه أحقاداً لا داعي لها نحن بحاجة أن نتصافح ونتسامح). اهـ^(١) فانظر أخي كيف جعل البراءة من الكفار وبغضهم أحقاداً لا داعي لها، والله يقول: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ﴾^(٢).

النتيجة الثالثة: الدعوة إلى السلام وترك الجهاد في سبيل الله، يقول القرضاوي: (بعض الناس يقولون تريدون أن تحاوروا المسيحيين وغيرهم وصولاً إلى ما تسمونه السلام العالمي؟ نقول لهم نعم لماذا لا ..! يقولون إن الأصل في علاقة المسلمين بغيرهم هو الجهاد والحرب وليس السلام وهذا رأي موجود لكن لا نلتزمه). اهـ

أخي الكريم: انظر إلى هذا الكلام الخطير الواضح في خطورته والذي لا يحتاج إلى تعليق، وقال القرضاوي أيضاً في مسألة الجهاد في سبيل الله ما نصه: (مسألة الجهاد في سبيل الله للدفاع عن الأرض والعرض والحرمات هذا أمر لا كلام فيه إنما الدفاع للهجوم على العالم كما يصوره بعض الناس هذا أمر ليس وارداً، ونحن هنا نتبنى ما تبناه علماء المسلمين المعاصرين الشيخ أبوزهرة والشيخ رشيد

(١) المرجع السابق.

(٢) سورة المتحنة، الآية: ٤.

رضا والشيخ شلتوت والشيخ عبدالله دراز والشيخ الغزالي وهؤلاء كلهم يتبنون أن الجهاد في الإسلام للدفاع عن الدين والدولة والحرقات والأرض والعرض... وليس لغزو العالم كما يصوره بعض الناس^(١).

فانظر أخي القارئ إلى قدوة القرضاوي في هذه المسألة فإن قدوته ما بين نطيحة ومرتدية.

ومن جعل الغراب له دليلاً يمر به على جيف الكلاب

(١) «الإسلام والغرب» مع يوسف القرضاوي ص (١٩).

الرد على القرضاوي في زعمه أن الجهاد للدفاع فقط

أخي العزيز: إن الله شرع الجهاد في سبيل الله للدفاع عن دينه وشريعته، وللحفاظ على كرامة المسلمين، ولغزو الكفار في عقر دارهم ودعوتهم للإسلام أو الجزية أو السيف.

قال تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِن تَابُوا فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَن يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾^(٢).

قال الحافظ ابن كثير في تفسير الآية الأولى بعد ذكرها، ما نصه: (أي من الأرض وهذا عام، والمشهور تخصيصه بتحريم القتال في الحرم بقوله: ﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِن قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ﴾^(٣)، وقوله ﴿وَخُذُوهُمْ﴾ أي وأسروهم إن شئتم قتلاً وإن شئتم أسراً، وقوله ﴿وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾ أي لا تكتفوا بمجرد وجدانكم لهم بل اقصدوهم بالحصار في معاقبتهم وحصونهم والرصد في طرقهم ومسالكتهم حتى تضيقوا عليهم

(١) سورة التوبة، الآية: ٥.

(٢) سورة التوبة، الآية: ٢٩.

(٣) سورة البقرة، الآية: ١٩١.

الواسع وتضطروهم إلى القتل أو الإسلام).^(١) اهـ

وجاء في «صحيح البخاري ومسلم» من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم، إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله»، وقال عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلظَةً وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾^(٢).

قال أبو جعفر الطبري رحمه الله في «تفسيره» لهذه الآية^(٣): يقول ابدءوا بقتال الأقرب فأقرب إليكم داراً دون الأبعد فالأبعد، وكان الذين يلون المخاطبين بهذه الآية يومئذ الروم لأنهم سكان الشام يومئذ والشام كانت أقرب إلى المدينة من العراق فأما بعد أن فتح الله على المؤمنين البلاد فإن الفرض على أهل كل ناحية قتال من وليهم من الأعداء دون الأبعد منهم ما لم يضطر إليهم أهل ناحية أخرى من نواحي بلاد الإسلام فإن اضطروا إليهم لزمهم عوتهم ونصرهم لأن المسلمين يد على من سواهم)، اهـ

وقال ابن الجوزي^(٤) في تفسير هذه الآية: (قد أمر بقتال الكفار على العموم وإنما يتبدأ بالأقرب فالأقرب). اهـ

وكان رسول الله ﷺ يبعث سراياه لغزو الكفار فقد جاء في «الصحيحين» من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، قال: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَرِيَّةً إِلَى

(١) «تفسير ابن كثير» (ج ٢ ص ٣٣٦)، عند الآية المذكورة.

(٢) سورة التوبة، الآية: ١٢٣.

(٣) (ج ١٤ ص ٥٧٤-٥٧٥).

(٤) في كتاب «زاد المسير» (ج ٣ ص ٥١٨).

نَجِدُ فَخَرَجْتُ فِيهَا فَأَصَبْنَا إِبِلًا وَغَنَمًا فَبَلَغَتْ سُهْمَانُنَا اثْنِي عَشَرَ بَعِيرًا، وَنَفَلْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعِيرًا بَعِيرًا».

وقال الإمام مسلم رحمه الله تعالى في «صحيحه»: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ، حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ أَحْضَرَ، عَنْ ابْنِ عَوْنٍ قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى نَافِعٍ أَسْأَلُهُ عَنِ الدُّعَاءِ قَبْلَ الْقِتَالِ، قَالَ: فَكَتَبَ إِلَيَّ إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ، قَدْ أَغَارَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ وَهُمْ غَارُونَ وَأَنْعَامُهُمْ تُسْقَى عَلَى الْمَاءِ، فَقَتَلَ مُقَاتِلَتَهُمْ وَسَبَى سَبِيَّهُمْ، وَأَصَابَ يَوْمَئِذٍ (١).

وقد بوب الإمام النووي رحمه الله على هذا الحديث بقوله: (باب جواز الإغارة على الكفار الذين بلغتهم دعوة الإسلام من غير تقدم الإعلام بالإغارة)، ثم قال في شرحه للحديث: (وفي هذا الحديث جواز الإغارة على الكفار الذين بلغتهم الدعوة من غير إنذار بالإغارة، ثم ذكر في مسألة الإنذار للكفار قبل الإغارة عليهم ثلاثة مذاهب أحدها يجب والثاني لا يجب مطلقاً، وحكم على المذهبين بأنهما ضعيفان والمذهب الثالث أنه يجب إن لم تبلغهم الدعوة ولا يجب إن بلغتهم الدعوة لكن يستحب، ثم قال عن هذا الثالث: (وهذا هو الصحيح وبه قال نافع مولى ابن عمر والحسن البصري والثوري والليث والشافعي وأبو ثور وابن المنذر والجمهور، وقال ابن المنذر وهو قول أكثر أهل العلم وقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة على معناه). (٢).

وقال ابن الأمير الصنعاني رحمه الله في «سبل السلام شرح بلوغ المرام» (٣) عند شرح هذا الحديث أيضاً: (الحديث دليل على المقاتلة قبل الدعاء إلى الإسلام في حق

(١) كتاب الجهاد والسير شرح النووي، (ج ١٢ ص ٢٧٩).

(٢) المرجع السابق ص (٢٨٠).

(٣) (ج ٤ ص ١٣٣٨).

الكفار الذين قد بلغتهم الدعوة من غير إنذار وهذا أصح الأقوال). اهـ
وأخرج مسلم رحمه الله تعالى من حديث بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ أَوْ صَاهُ فِي خَاصَّتِهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا، ثُمَّ قَالَ: «اغزُوا بِاسْمِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ..»
الحديث»، قال الشيخ عبدالرحمن بن حسن رحمه الله -صاحب «فتح المجيد»:-
(قوله «قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ»، هذا العموم يشمل جميع أهل الكفر المحاربين وغيرهم وقد خصص منهم من له عهد والرهبان والنساء ومن لم يبلغ الحلم)^(١).

وذكر المزني عن الشافعي في شأن الكفار أنه قال: (من بلغتهم الدعوة فلا بأس أن يغار عليهم بلا دعوة)^(٢)، وذكر ابن القيم غزوة الفتح، ثم ذكر الفوائد المستفادة منها فكان من تلك الفوائد قوله: (وفيها جواز تبئيت الكفار ومعافضتهم)^(٣) في ديارهم إذا كانت قد بلغتهم الدعوة، وقد كانت سرايا رسول الله ﷺ يبيتون الكفار ويغيرون عليهم بإذنه بعد أن بلغتهم دعوته). اهـ^(٤)

ثم إن النبي ﷺ كان يغزو الكفار إلى عقر دارهم فبدأ (بقتال المشركين في جزيرة العرب، فلما فرغ منهم وفتح عليه مكة والمدينة والطائف واليمن واليمامة وهجر وخيبر وحضرموت وغير ذلك من أقاليم جزيرة العرب ودخل الناس من سائر أحياء العرب في دين الله أفواجًا شرع في قتال أهل الكتاب فتجهز لغزو الروم الذين هم أقرب الناس إلى جزيرة العرب وأولى الناس بالدعوة إلى الإسلام لأنهم أهل الكتاب فبلغ تبوك ثم رجع لأجل جهد الناس وجذب البلاد وضيق الحال ثم

(١) من كتاب «فتح المجيد» ص (٦٠٢).

(٢) «التمهيد» لابن عبدالبر بترتيب المغراوي (ج ١١ ص ٤٩-٥٠).

(٣) أي: أخذهم على غرة.

(٤) «زاد المعاد» (ج ٣ ص ٤٢٢).

عاجلته المنية صلى الله عليه وسلم وقام بالأمر بعده وزيره وصديقه وخليفته أبوبكر الصديق رضي الله عنه، وقد مال الدين ميلاً كاد أن ينجفل فثبته الله تعالى به فوطد القواعد وثبت الدعائم ورد شارذ الدين وهو راغم ورد أهل الردة إلى الإسلام وأخذ الزكاة ممن منعها من الطعام وبين الحق لمن جهله وأدى عن الرسول ما حمّله، ثم شرع في تجهيز الجيوش الإسلامية إلى الروم عبدة الصليبان وإلى الفرس عبدة النيران ففتح الله ببركته البلاد وأرغم أنفس كسرى وقيصر ومن أطاعهما من العباد وأنفق كنوزهما في سبيل الله كما أنخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان تمام الأمر على يدي وصيه من بعده وولى عهده الفاروق الأواب شهيد المحراب أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأرغم الله به أنوف الكفرة والملحددين، وقمع الطغاة والمنافقين، واستولى على الممالك شرقاً وغرباً، وحملت إليه خزائن الأموال من سائر الأقاليم بعداً وقرباً، ففرقها على الوجه الشرعي والسبيل المرضي، ثم جاء من بعده أمير المؤمنين عثمان ابن عفان فكسى الإسلام رياسة حلة سابغة، وأمدت في سائر الأقاليم على رقاب العباد حجة الله البالغة، فظهر الإسلام في مشارق الأرض ومغاربها، وعلت كلمة الله وظهر دينه، وبلغت الملة الحنيفية من أعداء الله غاية مآربها، وكلما علو أمة انتقلوا إلى من بعدهم ثم الذين يلونهم من العتاة الفجار^(١) امثالاً لقوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾^(٢).

ثم جاء من بعدهم من الخلفاء فساروا على سيرهم في غزو البلاد الكافرة فجهزوا الجيوش وبعثوا البعث شرقاً وغرباً، فعبروا القارات وخاضوا البحار والمحيطات، حتى بلغوا إلى جبال البرانس في فرنسا، وبلغوا إلى تركستان وأذربيجان حتى رفعت راية الإسلام خفاقة في الأرض، وجاء من بعد ذلك محمد الفاتح

(١) ما بين القوسين من كلام الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى في "تفسيره" (ج ٢ ص ٤٠١-٤٠٢) بتصرف.

(٢) سورة التوبة، الآية: ١٢٣.

وواصل الغزو وفتح بلداناً كثيرة كانت كافرة وارتفعت راية الإسلام وخضعت لأحكامه وتعاليمه الأقاليم. عاش المسلمون في ضل راية الجهاد أعزاء كرماء أغنياء فلما ترك الجهاد في سبيل الله أصاب المسلمين الجبن والخور، وجاء في أواخر هذا الزمان من ينادي أن الجهاد لا يكون للغزو وإنما للدفاع فقط، كالقرظاوي ومن جعلهم قدوته مثل الغزالي وغيره.

وأختم هذا المبحث بقول سماحة الوالد العلامة شيخ الإسلام الشيخ عبدالعزيز ابن باز رحمه الله وحسبك به، فقد كتب مقالاً بعنوان «ليس الجهاد للدفاع فقط» جاء فيه قوله: (أما قول من قال بأن القتال للدفاع فقط فهذا القول ما علمته لأحد من العلماء القدامى أن الجهاد شرع في الإسلام بعد آية السيف للدفاع فقط وأن الكفار لا يُبدؤون بالقتال وإنما يشرع للدفاع فقط).^(١)

(١) مجلة البحوث الإسلامية، عدد (٤١) ص (٧).

القرضاوي لا يرى قتال اليهود من أجل العقيدة

نتيجة لتبني القرضاوي أن الجهاد للدفاع فقط كما سبق فإنه لا يرى قتال اليهود في فلسطين قتالاً دينياً عقائدياً فقد سُئل بالسؤال التالي:

ما هو الموقف الإسلامي الديني من اليهود ومن غير المسلمين إن لكم رؤيا فقهية متميزة في مثل هذه القضايا هل تميلون إلى إعلان الجهاد عامة ضد الجميع أم أن الموقف الفقهي له رؤيا خاصة؟.

فأجاب قائلاً: (أقول: جهادنا مع اليهود ليس لأنهم يهود، بعض الإخوة الذين يكتبون في هذه القضية ويتحدثون عنها يعتبرون أننا نقاتل اليهود لأنهم يهود ولا نرى هذا، فنحن لا نقاتل اليهود من أجل العقيدة إنما نقاتلهم من أجل الأرض لا نقاتل الكفار لأنهم كفار وإنما نقاتلهم لأنهم اغتصبوا أرضنا وديارنا وأخذوها بغير حق). اهـ^(١)

قلت: فالأرض عند القرضاوي أعلى من العقيدة ولولا أن اليهود لم يأخذوا أرض فلسطين لما رأى القرضاوي جهادهم لأنه لا يوجد في نظره ما يوجب قتالهم وجهادهم، قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾

(١) الراية عدد (٤٦٩٦) الصادرة بتاريخ ٢٤ شعبان ١٤١٥ هـ - ٢٥ يناير ١٩٩٥ م.

القَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿١﴾.

أخي القارئ: إن دعوة القرضاوي إلى ترك الجهاد تمهيداً للسلام العالمي الذي ينعق به اليهود والنصارى ويعقدون له المؤتمرات، وإليك كلامه في ترحيبه بالسلام وتبنيه الدعوة إلى ذلك حيث قال: (نحن ندعو إلى السلام بلا كلل أو ملل، بشرط ألا تؤكل حقوقنا ولا تفتصب ديارنا إذا كان الحوار الإسلامي المسيحي يهدف إلى السلام فأهلاً وسهلاً به، وإذا كان يهدف إلى الأخوة فنحن نرحب بالأخوة). اهـ (٢)

فانظر أخي إلى مجازاة أعداء الإسلام في أفكارهم وباطلهم، إننا لا نستغرب من دعوة النصارى واليهود إلى السلام، لأنهم ينادون به ليخدروا المسلمين خوفاً من أن يستيقظ المسلمون من نومهم، وينتبهوا من غفلتهم فيهبوا إليهم يغزونها في عقر دارهم، فيصنعون بهم مثل ما صنع بهم آباؤهم لكن ما هي المصلحة التي من أجلها ينادي القرضاوي بالسلام ويرد على الشيخ ابن باز رحمه الله في فتواه بالصلح -الهدنة- مع اليهود وفلسطين وفرقاً بينه وبين الدعوة إلى السلام!.

أخي القارئ الكريم: ما تقدم ذكره من كلام القرضاوي حول الجهاد في سبيل الله والرد عليه من كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ يتبين لك منه انحراف القرضاوي وضلاله.

النتيجة الرابعة: من نتائج المؤتمرات التي حضرها القرضاوي: احترام أماكن العبادات غير الإسلامية وإتاحة الفرصة في جميع الدول لممارسة أهل الديانات شعائرهم الدينية.

(١) سورة التوبة، الآية: ٢٤.

(٢) المرجع السابق.

أقيم مؤتمر الإسلام والتفاهم العرقي والديني في العالم المتغير في ذي الحجة ١٤١٥هـ، الموافق شهر مايو ١٩٩٥م، كان من ضمن أعضاء هذا المؤتمر يوسف القرضاوي، وقد أنهى المؤتمر أعماله وخرج الحاضرون بثلاث عشرة توصية العاشر منها ما نصه: (يناشد المؤتمر المجتمع الدولي بضرورة الحفاظ على كافة أماكن العبادة الإسلامية وغير الإسلامية، وحمايتها من أي عدوان تحت أي مبرر واعتبار العدوان عليها جريمة في حق الإنسانية تستوجب العقاب الرادع). اهـ

التوصية الحادية عشرة: (يدعو المؤتمر كافة الدول لأن توفر للأقليات أيًا كان انتمائها الديني حقها في ممارسة شعائرها الدينية والحفاظ على خصوصياتها الاجتماعية والثقافية وتشريعاتها الخاصة في الأحوال الشخصية كالزواج والطلاق والموارث والأوقاف وغير ذلك). اهـ^(١)

قلت: في هذا الكلام الإشادة باحترام أماكن العبادة الإسلامية وغير الإسلامية، وغير الإسلامية يشمل الكنائس وسائر معابد أهل الكفر من مجوسية وهندوسية وغير ذلك.

وهذا أمرٌ مخالفٌ لشرع الله تعالى وقد جاء عن الصحابة رضوان الله عليهم المنع من إقامة الكنائس في بلاد المسلمين التي مصَّرها المسلمون أو دخلوها عنوة.

فقد أخرج أحمد في "مسنده" عن معمر قال: (كتب عمر بن عبدالعزيز إلى عروة يعني ابن محمد أن يهدم الكنائس التي في أمصار المسلمين، قال: وشهدت عروة بن محمد يهدمها بصنعاء). اهـ^(٢)

وقال الإمام أحمد رحمه الله: (وإذا كانت الكنائس صلحاً تركوا على ما

(١) مجلة الخيرية عدد (٦٣) الصادرة في صفر ١٤١٦هـ.

(٢) كما نقله ابن القيم في أحكام أهل الذمة.

صولحوا عليه فأما العنوة فلا، وليس لهم أن يحدثوا بيعة ولا كنيسة لم تكن ولا يضربوا ناقوساً ولا يرفعوا صليباً ولا يظهروا خنزيراً ولا يرفعوا ناراً ولا شيئاً مما يجوز لهم فعله في دينهم، يمنعون من ذلك ولا يتركون، قلت -أي للإمام أحمد- للمسلمين أن يمنعوهم من ذلك؟ قال: نعم على الإمام أن يمنعهم من ذلك السلطان يمنعهم من الإحداث إذا كانت بلادهم فتحت عنوة).^(١)

وقد ذكر الإمام أبوبكر الطرطوشي في كتابه «سراج الملوك» أمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه بهدم الكنائس وذكر هدم عروة بن محمد للكنائس بصنعاء، ثم قال: (وهذا مذهب علماء المسلمين أجمعين وشدد في ذلك عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه وأمر أن لا يترك في دار الإسلام بيعة ولا كنيسة بحال، قديمة ولا حديثة، وهكذا قال الحسن البصري: من السنة أن تُهدم الكنائس التي في الأمصار القديمة والحديثة ويمنع أهل الذمة من بناء ما خرب).^(٢)

وقسم ابن القيم رحمه الله تعالى في كتابه «أحكام أهل الذمة» البلاد التي تفرق فيها أهل الذمة والعهد إلى ثلاثة أقسام: أحدها بلاد أنشأها المسلمون في الإسلام. الثاني: بلادٌ أنشئت قبل الإسلام ففتحها المسلمون عنوة وملكوا أرضها وساكنيها.

الثالث: بلادٌ أنشئت قبل الإسلام وفتحها المسلمون صلحاً، ثم قال ابن القيم: (أما القسم الأول فهو مثل البصرة والكوفة وواسط وبغداد والقاهرة، -ثم تكلم على بدء نشوء تلك البلاد، ثم قال:- فهذه البلاد صافية للإمام إن أراد الإمام أن يقر أهل الذمة فيها ببذل الجزية جاز، فلو أقرهم الإمام على أن يحدثوا

(١) «أحكام أهل الذمة» لابن القيم رحمه الله (ج ٢ ص ٦٩٢).

(٢) من كلام الطرطوشي كما في رسالة «حكم بناء الكنائس والمعابد الشركية في بلاد المسلمين» للشيخ إسماعيل الأنصاري ص (٥٦-٥٧).

فيها بيعة أو كنيسة أو يظهرها فيها خمراً أو خنزيراً أو ناقوساً لم يجز، وإن شرط ذلك وعقد عليه الذمة كان العقد والشرط فاسداً وهو اتفاق من الأمة لا يعلم بينهم فيه نزاع). اهـ^(١)

وكلام العلماء في ذلك كثير كشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في «مجموع الفتاوى» وكذلك السبكي في فتاويه وغيرهما وفي هذا العصر فقد كتب في هذا الباب الشيخ إسماعيل الأنصاري رسالة نافعة في بابها للغاية وقد نشرتها الرئاسة العامة للإفتاء في السعودية، قدم لها إمام المسلمين في هذا العصر الشيخ ابن باز رحمه الله جاء في مقدمته قوله: (قد أجمع العلماء رحمهم الله تعالى على تحريم بناء الكنائس في البلاد الإسلامية وعلى وجوب هدمها إذا حدثت، وعلى أن بناءها في الجزيرة العربية كنجد والحجاز وبلدان الخليج واليمن أشد إثماً وأعظم جرماً لأن الرسول ﷺ أمر بإخراج اليهود والنصارى والمشركين من جزيرة العرب، ونهى أن يجمع فيها دينان وتبعه أصحابه في ذلك ولما استخلف عمر رضي الله عنه أجلى اليهود من خير عملاً بهذه السنة، ولأن الجزيرة العربية هي مهد الإسلام ومنطلق الدعوة إليه ومحل قبلة المسلمين، فلا يجوز أن ينشأ فيها بيتٌ لعبادة غير الله سبحانه، كما لا يجوز أن يقر فيها من يعبد غيره). اهـ^(٢)

انظر أخي القارئ: إلى كلام العلماء وفتاويهم في هذه المسألة وتشديدهم في النهي عن الكنائس في بلاد المسلمين، ومع هذا كله يتجاهل القرظاوي كلامهم ويحضر مؤتمراً ويشارك فيه ويصدر عن هذا المؤتمر تلك التوصيات التي جاء فيها احترام أماكن العبادات غير الإسلامية وحمايتها من أي عدوان، ولا يعلم إنكار من

(١) «أحكام أهل الذمة» كما في «أحكام الكنائس» لإسماعيل الأنصاري رحمه الله تعالى. (٦٣-٦٧).

(٢) من المقدمة المذكورة ص (٦-٧).

القرضاوي لذلك وكل هذا ضلال مبین، وصدق ابن المبارك رحمه الله حين قال:
وهل أفسد الدين إلا الملوك وأحبار سوءٍ ورهبانها.

النتيجة الخامسة: أن تكون القدس للأديان كلها. قال القرضاوي: (في اللقاء الذي تم في هذا الصيف ونظمه مجلس كنائس الشرق الأوسط مع بعض الإسلاميين، تم الاتفاق على أشياء مشتركة، منها قضية القدس، وقال الجميع: إن هذه القضية ينبغي أن يقف فيها العالم الإسلامي والعالم المسيحي وقفة واحدة؛ حتى تعود القدس عربية إسلامية وهي في هذه الحالة للعالم كله والأديان كلها وهذا ما ينبغي أن نضع أيدينا في أيدي إخواننا المسيحيين فيه، هذا هو الحوار الإسلامي المسيحي الذي أدعو إليه وأؤمن به ولا أجد حرجاً فيه).^(١)

قلت: إذا كان الحوار الذي يدعو إليه القرضاوي هو هذا فلماذا لا يجمع أصحاب الديانات الأخرى إلى فلسطين وتكون القدس مع الجميع من أهل الأديان، ولماذا يقول: اليهود اغتصبوا الأرض المقدسة فهم على ما ذكره القرضاوي قد أخذوا حقاً من حقوقهم، ثم من أين للقرضاوي أن يملك أعداء الإسلام بلاد الإسلام!.

ثم إن القرضاوي بقوله السابق نقض ما قرره من أن قتال اليهود ليس من أجل العقيدة وإنما هو الدفاع عن الأرض - كما زعم - ومن هنا تعلم أيها القارئ أن القرضاوي يقرر كلاماً في مكان وينقضه في مكان آخر فكن على حذر منه ومن أمثاله.

(١) جريدة السودان، العدد (٣١) ٢٩ مايو ١٩٩٥م - ٢٩ ذو الحجة ١٤١٥هـ.

أضرار ومخاطر الدعوة إلى وحدة الأديان

إن الدعوة إلى توحيد الأديان والحوار بين الأديان -زعموا- دعوة لها ضرر على المسلمين دينياً ودينوياً، من مخاطر هذه الدعوة ما يلي:-

أولاً: إيجاد مرحلة التشويش على الإسلام والبلبلة في المسلمين وشحنهم بسيل من الشبهات والشهوات يعيش المسلم بين نفس نافرة ونفس حاضرة.

ثانياً: حل الرابطة الإسلامية بين العالم الإسلامي في شتى بقاعه وإحلال أخوة اليهود والنصارى.

ثالثاً: كف أقلام المسلمين وألسنتهم عن تكفير اليهود والنصارى وغيرهم ممن كفره الله ورسوله.

رابعاً: إبطال أحكام الإسلام المفروضة على المسلمين أمام الكافرين من اليهود والنصارى وغيرهم ممن لم يؤمنوا بهذا الإسلام.

خامساً: ترك الجهاد الذي هو ذروة سنام الإسلام وترك فرض الجزية عليهم إن لم يسلموا.

سادساً: هدم قاعدة الإسلام وأصله الولاء والبراء، وكسر حاجز براءة المسلمين من الكافرين ومفاصلتهم والتدين بإعلان بغضهم وعداوتهم والبعد عن موالاتهم وتوليهم وموادتهم وصدقتهم.

سابعاً: تفسيح العالم الإسلامي من ديانته وعزل شريعته في القرآن الكريم والسنة عن الحياة.

ثامناً: مساواة دين الإسلام المحكم المحفوظ من التحريف والتبديل مع غيره من الأديان المحرفة المنسوخة بل مع العقائد الوثنية الأخرى، وهناك أهداف أخرى هذه أبرزها.^(١)

(فتوى اللجنة الدائمة في الدعوة إلى وحدة الأديان)

لما عرف العلماء خطر هذه الدعوة على الإسلام والمسلمين حذروا منها من ذلك الفتوى الصادرة من اللجنة الدائمة للإفتاء التي يرأسها الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز رحمه الله برقم (١٩٤٠٢) بتاريخ ١٤١٨/١/٢٥ هـ حول مسألة توحيد الأديان جاء فيها ما نصه: (إن الدعوة إلى وحدة الأديان إن صدرت من مسلم فهي تعتبر ردة صريحة عن دين الإسلام لأنها تصطدم مع أصول الاعتقاد: فترضى بالكفر بالله عز وجل، وتبطل صدق القرآن ونسخه لجميع ما قبله من الكتب، وتبطل صدق القرآن ونسخه لجميع ما قبله من الشرائع والأديان. وبناءً على ذلك فهي فكرة مرفوضة شرعاً محرمة قطعاً بجميع أدلة التشريع في الإسلام من قرآن وسنة وإجماع). اهـ

وقال الشيخ بكر بن عبدالله أبوزيد: (إن دعوة المسلم إلى توحيد دين الإسلام مع غيره من الشرائع والأديان الدائرة بين التحريف والنسخ بشريعة الإسلام ردة ظاهرة وكفر صريح لما تعلنه من نقض جريء للإسلام أصلاً وفرعاً واعتقاداً وعملاً وهذا إجماع لا يجوز أن يكون محل خلاف بين أهل الإسلام). اهـ^(٢)

(١) راجع لما سبق من هذه الأهداف «الإبطال لنظرية الخلط بين الإسلام وغيره من الأديان» ص (٣٧) للشيخ بكر حفظه الله.

(٢) المرجع السابق ص (٤٥).

أخي القارئ: بعد اطلاعك على مخاطر هذه الدعوة وعرفت كلام العلماء
وحكمهم بالردة على من يدعو إليها، عرفت أن الذي يتبنى الدعوة إلى وحدة
الأديان على ضلال كبير وهو بهذا يخدم أعداء الإسلام شعر أو لم يشعر. فنسأل
الله أن يهديه إلى الحق أو يريح المسلمين من شره.

القرضاوي يرى أن تعدد الأديان من صالح البشرية

نتيجة لدعوة القرضاوي إلى محبة أهل الكتاب فإنه لا يرى بأساً من تعدد الأديان، فقد قال: (ليس هناك بأس من تعدد الأديان وتعدد الحضارات والثقافات وأن تكون العلاقة بينهم علاقة الحوار لا علاقة الصراع).^(١) ولقد طلب القرضاوي من الغرب أن يؤمن بهذه الفكرة فقد سأله الصحفية الأمريكية عن العلاقة بين العالم الإسلامي والغربي.

فطرح القرضاوي في جوابه عدة مطالب يطلبها من الغرب، وإليك الملطب الثاني من مطالبه قال: (الأمر الثاني: أن يؤمن الغرب بأن الحياة تتسع لأكثر من دين، وأكثر من ثقافة، وأكثر من حضارة. وأن هذا التنوع هو من صالح البشرية وليس ضد مصلحتها ولا يمكن أن تفرض حضارة واحدة، أو يفرض دين واحد نفسه على العالم كله). اهـ

أخي القارئ: بالإمكان تلخيص كلام القرضاوي السابق بالنقط التالية:-

- ١- أنه لا مانع من تعدد الأديان وأن تعدد الأديان من صالح البشرية.
- ٢- أن العلاقة بين الأديان المتعددة تكون علاقة حوار لا صراع.
- ٣- لا يمكن لدين واحد أن يفرض نفسه على العالم كله.
- ٤- أن الغرب من اليهود والنصارى لا يؤمنون بتعدد الأديان بدليل مطالبة

(١) المرجع السابق ص (٨٣).

القرظاوي لهم ذلك.

أما عن النقطة الأولى فلا أدري أين ذهب عقل القرظاوي من قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾^(١)، ﴿وَرَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾^(٢). ومن قول الرسول ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ، لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَهُودِيٌّ وَلَا نَصْرَانِيٌّ، ثُمَّ يَمُوتُ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَّا كَانَ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ»^(٣).

أما قوله بأنه لا بد أن تكون العلاقة بين الأديان علاقة حوار لا صراع فهذا كلام باطل، أما بين الأديان الكافرة فلتكن العلاقة بينهم ما شاءوا فملة الكفر واحدة، لكن من جانب المسلمين فإنه لا بد من صراع بين الحق والباطل بين التوحيد والشرك والإيمان والكفر، وقد شرع الله الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفيهما صراع بين الحق والباطل، وشرع الله الجهاد في سبيل الله وهو أكبر أنواع الصراع مع أهل الكفر والزندقة والإلحاد، قال تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾^(٤)، وقول رسول الله ﷺ: «.. قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ»، فكيف يقال إنه لا صراع بين الأديان، وقوله: (إنه لا يمكن أن يفرض دين واحد نفسه على العالم كله). كيف هذا وقد أرسل الله رسوله محمداً ﷺ للعالمين وأنزل عليه كتاباً جعله مهيمناً على سائر الأديان

(١) سورة آل عمران، الآية: ٨٥.

(٢) سورة المائدة، الآية: ٣.

(٣) رواه مسلم (ج ٢ ص ١٨٦)، من حديث أبي هريرة.

(٤) سورة التوبة، الآية: ٢٩.

والكتب التي أنزلها قبله فقال جل ثناؤه: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(١)، وقال عز وجل: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ﴾^(٢)، وتوعد من كفر بما أنزل على محمد بالنار فقال: ﴿أَفَمَن كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِن قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَن يَكْفُرْ بِهِ مِّنَ الْأَحْزَابِ فَالْنَارُ مَوْعِدُهُ﴾^(٣). وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾^(٤).

فدين الإسلام دين مفروض على البشرية كلها ووجود أمم كافرة بدين الإسلام هذا لا يدل على أنه ليس بمفروض عليهم وقد أمر الرسول ﷺ بقتال الناس حتى يؤمنوا بالله وحده، فقال رسول الله ﷺ: «أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّىٰ يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ، إِلَّا بَحَقِّ الْإِسْلَامِ وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ»^(٥).

ولولا أنه دين مفروض على العالم لم يأمر النبي ﷺ بقتال الناس حتى يؤمنوا به، وقد جهز النبي ﷺ الجيوش لغزو الروم وتابعه الصحابة من بعده على قتال الناس حتى يؤمنوا بالله وحده أو يدفعوا الجزية إن كانوا من أهل الكتاب ليعيشوا إن عاشوا على كفرهم وهم أذلاء خاضعين لأحكام الإسلام الذي فرض على العالم كله.

(١) سورة الأنبياء، الآية: ١٠٧.

(٢) سورة المائدة، الآية: ٤٨.

(٣) سورة هود، الآية: ١٧.

(٤) سورة الصف، الآية: ٩.

(٥) متفق عليه من حديث أبي هريرة.

القرضاوي لا يدعو على النصارى

نشرت جريدة (الوطن) لقاءً مع القرضاوي جاء فيه قوله: (أنا في المسجد أدعو على الصليبيين وأقول: اللهم عليك بالصربيين الصليبيين بالذات الذين يحملون الروح الصليبية، أنا لا أدعو على المسيحيين والنصارى بصفة عامة، إنما أدعو على الصليبيين الذين يحملون روح العداة للإسلام فنحن ضد الصليبيين ولسنا ضد المسيحيين). اهـ

أخي الكريم: حتى يتبين لك ضلال القرضاوي في هذا سنقف معه بعض الوقفات:-

الوقفة الأولى: من المعلوم أن كل من لم يؤمن بالله ورسوله ﷺ فهو كافر، وكل كافر فهو عدو لله ولرسوله وللمؤمنين، قال تعالى: ﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾^(١)، وأهل الكتاب هم من الكفار الذين وصفوا بالكفر قال تعالى: ﴿مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾^(٢).

الوقفة الثانية: إن الكفار وإن تفاوتت عداؤهم للإسلام وأهله فلا يمنع المسلم هذا التفاوت أن يدعو عليهم لأنهم كلهم يشتركون في أصل العداوة للإسلام وأهله، وقد دعا الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم على الكفار فقال نوح عليه

(١) سورة النساء، الآية: ١٠١.

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٠٥.

السلام ﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَيَّ الْأَرْضَ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾^(١)، وقال تعالى مخبراً عن موسى: ﴿وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَيَّ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَيَّ قُلُوبَهُمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٢).

الوقفه الثالثة: إن تقسيم القرضاوي للنصارى إلى قسمين صليبيين ونصارى ووصفه للصليبيين أنهم يحملون روح العداة للإسلام دون وصف النصارى بذلك يوحي بأن القرضاوي لا يرى أن النصارى ممن يعادون الإسلام وأهله وهذا خلاف ما جاء في كتاب الله تعالى قال سبحانه: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾^(٣).

وكوئهم لا يرضون عن الرسول ودينه وأتباعه من المؤمنين هذا يدل على العداة الذي في صدورهم ضد الإسلام وأهله، ثم إن النصارى الذين لا يدعو عليهم القرضاوي قد لعنهم رسول الله ﷺ فقال: «لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ»^(٤).

واللعن يعتبر دعاءً عليهم، ولكن حب القرضاوي لأهل الكتاب ودعوته إلى ذلك منعه أن يدعو على النصارى، (أمة الضلال وعُباد الصليب الذين سبوا الله الخالق مسبة ما سبه إياها أحد من البشر، ولم يُقَرُّوا بأنه الواحد الأحد الفرد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، ولم يجعلوه أكبر من كل شيء بل

(١) سورة نوح، الآية: ٢٦.

(٢) سورة يونس، الآية: ٨٨-٨٩.

(٣) سورة البقرة، الآية: ١٢٠.

(٤) أخرجه البخاري ومسلم.

قالوا فيه ما ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا﴾^(١)، فقل ما شئت في طائفة أصل عقيدتها أن الله ثالث ثلاثة، وأن مريم صاحبه وأن المسيح ابنه وأنه نزل على كرسي عظمته، والتحم بطن الصاحبة وجرى له ما جرى إلى أن قتل ومات ودفن، فدينها عبادة الصليبان ودعاء الصور المنقوشة وشرب الخمر وأكل الخنزير والتعبد بالنجاسات واستباحة كل خبيث^(٢). ومع هذا كله فإن القرضاوي لا يدعو عليهم كما أخبر هو عن نفسه.

(١) سورة مريم، الآية: ٩٠.

(٢) ما بين القوسين من كلام ابن القيم في «هداية الحيارى إلى أجوبة اليهود والنصارى» ص (٣٤-٣٥) بتصرف

القرضاوي يرى أن الديمقراطية هي الشورى

لم يكتفِ القرضاوي بالدعوة إلى مودة أهل الكتاب وغير المسلمين وبالدعوة إلى التقارب معهم، بل إنه يزين كثيراً من أفكارهم الهدامة التي وضعوها لمحاربة الإسلام وأهله من هذه الأفكار (الديمقراطية) التي هي دسيسة من دسائس اليهود والنصارى ومخطط من مخططاتهم الأثيمة ومكيدة من مكائدهم، ومع هذا فإن القرضاوي يصفها بأنها سياسية شرعية وبابٌ واسعٌ من أبواب الفقه الإسلامي، وأنها والشورى وجهان لعملةٍ واحدة، وإليك نص كلامه حيث قال: (الديمقراطية فيها ضمانات للحرية وأساليب لقمع الحكام المستبدين، وهي سياسية شرعية بأبها واسعٌ في الفقه الإسلامي فالشورى والديمقراطية وجهان لعملةٍ واحدة).^(١)

فانظر أخي كيف يزين الباطل ويكسوه بثوب إسلامي زوراً وبُهتاناً ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ﴾^(٢). وبياناً لهذا الباطل نقول:

أولاً: قولك إن الديمقراطية سياسية شرعية وباب واسع من أبواب الفقه الإسلامي، هذا مما لا يسعفك شيطانك أن تقيم عليه دليلاً من الكتاب والسنة حيث أن الأمور التي توصف بأنها شرعية لا بد أن تكون نابعة من كتاب الله ومن سنة رسول الله ﷺ وهذا لا يوجد في الديمقراطية حيث أنها نبعت وظهرت من

(١) جريدة الشرق (عدد ٢٧١٩) ٢٥/٨/١٩٩٥م.

(٢) سورة الصف، الآية: ٧.

بلاد الكفر، ويتبين هذا أكثر إذا عرف معنى الديمقراطية ولن نذهب إلى «لسان العرب» ولا إلى «الصحاح» للبحث عنها، ولكن نأخذ معناها ممن وضعها لأن صاحب الدار أدري بما فيه فقد قيل عن الديمقراطية إن أصل الكلمة من اللغة اليونانية وتتألف من لفظتين الأولى وهي (Demo) وهي مأخوذة من الكلمة اليونانية وتعني الشعب أو السكان. أما الثانية (Cracy) وتدل على نظام الحكم أو السلطة ومأخوذة من الكلمة اليونانية (Kratia) والكلمتان معاً في اليونانية (Demockratia) وتعني حكومة من قبل الشعب. اهـ^(١)

وذكرت في قاموس من قواميس أرباب الديمقراطية وهو قاموس كولنز طبعة ١٩٧٩م لندن، جاء فيه أن معنى الديمقراطية: الحكم بواسطة الشعب أو ممثليه. اهـ^(٢)

إذا فالديمقراطية هي حكم الشعب نفسه بنفسه وهذا يتعارض مع كتاب الله تعالى أيما تعارض حيث أن في شريعة الإسلام الحكم لله وليس للشعب ولا لممثليه قال تعالى: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾^(٣)، وقال تعالى مخاطباً رسوله ﷺ: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾^(٤).

فبين الله في هاتين الآيتين أن الحكم لا يكون للشعب ولا لممثليه في القاعة وأمر رسوله أن يحكم بين الناس بما أنزل إليه من الشرع، فعلى هذا كيف تكون الديمقراطية سياسية شرعية وهي تناقض الشريعة الإسلامية أصلاً، وقوله: (إن الديمقراطية والشورى وجهان لعملة واحدة) فيه مغالطة وتلبيس، لأن الديمقراطية والشورى بينهما فرق كما بين السماء والأرض، وإليك بعض الفروق:-

(١) نقلاً من كتاب «الشورى لا الديمقراطية» ص (٣٤).

(٢) راجع كتاب «الديمقراطية وموقف الإسلام منها» فإنه قد ذكر كثيراً من المصادر التي عرفت الديمقراطية.

(٣) سورة يوسف، الآية: ٤٠.

(٤) سورة المائدة، الآية: ٤٩.

- ① الشورى نظام إلهي والديمقراطية نظام بشري كفري.
- ② الشورى ينظر إليها باعتبارها جزءاً من الدين، وأما النظام الديمقراطي ينظر إليه أنه هو المشرع لنفسه.
- ③ في الشورى أهل الرأي هم أهل الحل والعقد من العلماء والفقهاء وأصحاب الاختصاصات والمعارف الذين لهم ملكة في الحكم على المسائل التي تعرض عليهم متقيدين بأحكام الشريعة الإسلامية، والنظام الديمقراطي أهل الرأي فيه كافة أفراد الشعب من سفهاء وغوغاء.
- ④ في النظام الديمقراطي يستوي فيه العالم التقى مع امرأة بغي، والصالح يستوي مع الفاسد، أما الشورى فلا يقع هذا ولكن يُنزل كلاً منزلته، قال تعالى: ﴿أَفَجَعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ * مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾^(٢).
- أخي القارئ: ما تقدم ذكره هو إشارة سريعة لما تحمله الديمقراطية من باطل وكفر وطغيان، فإذا تبين لنا حقيقة ذلك بكل وضوح وجلاء يصبح من الأمور المنكرة جداً أن نسمع من يقول: إن الديمقراطية من الإسلام، أو من شريعة الإسلام، أو أنها والشورى وجهان لعملة واحدة، أو أن الإسلام نظام ديمقراطي، أو الديمقراطية الإسلامية، أو أشباه ذلك من الأسماء الملققة من كلمة الحق وهي الإسلام ومن كلمة الباطل وهي الديمقراطية، وحتى نزيل كل ما يمكن أن يعلق بنفس المسلم من هذا المصطلح نظراً لطول ترديده وكثرة سماعه له فإننا سنكتب بدلاً من كلمة الديمقراطية الكلمة المرادفة لها بمقياس الإسلام ألا وهي حكم

(١) سورة القلم، الآية: ٣٥-٣٦.

(٢) سورة السجدة، الآية: ١٨.

الطاغوت أو حكم الجاهلية وحينئذ تصبح العبارات السابقة هكذا (حكم الطاغوت، أو حكم الجاهلية من الإسلام، أو الإسلام نظام حكم طاغوتي أو جاهلي، أو الطاغوتية، الجاهلية الإسلامية، أو الحكم الطاغوتي، أو الجاهلي من شريعة الإسلام، فهل ممكن أن يقبل أحد من المسلمين هذا الكلام! أو هل يمكن أن يردد مثل هذا الكلام رجل يفهم أو يعقل ما يقول)^(١)؟ الجواب: لا.

أخي القارئ الكريم: بعد معرفة حقيقة الديمقراطية وبعدها من الإسلام فلا تستغرب من وسمها بالشورى الإسلامية من قبل القرضاوي فإنه وحزبه يجعلون الإسلام ثوبًا يكسون به كل فكر باطل يوافق أهدافهم.

القرضاوي يحكم الأغلبية في كل شيء

نظرًا لتأثر القرضاوي بالفكر الديمقراطي وجعله من شريعة الإسلام فإنه يرى أن يكون رأي الأغلبية هو المختار في كل أمر وقع فيه الاختلاف، وإليك نص كلامه: (إن اتفاق جميع الناس على أمر واحد شيء متعذر بل مستحيل حتى أنهم لم يتفقوا على نظام الحقائق وهي الإيمان بالله وحده، ولهذا يكفي في أمر ما أن تتفق الأغلبية).^(٢) اهـ

وتوضيحًا لما يحمله هذا الكلام من باطل أقول: إن الله سبحانه وتعالى جعل المرجع الذي يرجع إليه عند الخلاف والنزاع هو كتاب الله وسنة رسوله ﷺ فقال تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ

(١) ما بين القوسين من كتاب «حقيقة الديمقراطية» لمحمد شاکر شریف مع زيادة في بعض العبارات.

(٢) جريدة الشرق عدد (٢٧١٩) الصادرة في (٢٥/٨/١٩٩٥م).

تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ^(١)، قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى في «تفسيره» لهذه الآية ما نصه: (أي: مهما اختلفتم فيه من الأمور وهذا عام في جميع الأشياء فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ^(٢)، أي: هو الحاكم فيه بكتابه وسنة رسوله ﷺ). اهـ وقال تعالى: ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا^(٣)».

قال ابن القيم رحمه الله تعالى^(٣): وهذا دليل قاطع على أنه يجب رد موارد النزاع في كل ما تنازع فيه الناس من الدين كله إلى الله ورسوله لا إلى أحد غير الله ورسوله، فمن أحال الرد على غيرهما فقد ضاد أمر الله، ومن دعا عند النزاع إلى حكم غير الله ورسوله فقد دعا بدعوى الجاهلية فلا يدخل العبد في الإيمان حتى يرد كل ما تنازع فيه المتنازعون إلى الله ورسوله ولهذا قال تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ^(٤)، وهذا مما ذكرنا آنفاً أنه شرط ينتفي المشروط بانتفائه فدل على أن من حكم غير الله ورسوله في موارد مقتضى النزاع كان خارجاً من مقتضى الإيمان بالله واليوم الآخر وحسبك بهذه الآية العاصمة القاصمة بيانياً وشفاء فإنها قاصمة لظهور المخالفين لها عاصمة للمتمسكين بها الممثلين ما أمرت به ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيْنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَن بَيْنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ^(٥)».

وقال الحافظ ابن كثير في «تفسيره» ما نصه: (وهذا أمر من الله عز وجل بأن كل شيء تنازع الناس فيه من أصول الدين وفروعه أن يرد النزاع في ذلك إلى

(١) سورة الشورى، الآية: ١٠.

(٢) سورة النساء، الآية: ٥٩.

(٣) «الرسالة التبوكية» ص (٢٩).

(٤) سورة النساء، الآية: ٥٩.

(٥) سورة الأنفال، الآية: ٤٢.

الكتاب والسنة، كما قال الله تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾^(١)، فما حكم به كتاب الله وسنة رسوله وشهد له بالصحة فهو الحق ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقَّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾^(٢)، ولهذا قال تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾^(٣)، أي ردوا الخصومات والجهالات إلى كتاب الله وسنة رسوله فتحاكموا إليهما فيما شجر بينكم ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾، فدل على أن من لم يتحاكم في ذلك فليس مؤمناً بالله ولا باليوم الآخر.^(٤)

فتأمل أخي القارئ كيف أمر الله بالرجوع عند الاختلاف إلى كتابه وسنة رسوله وجعله من كمال الإيمان، والقرضاوي يجعل الأغلبية هي الحكم.

(١) سورة الشورى، الآية: ١٠.

(٢) سورة يونس، الآية: ٣٢.

(٣) سورة النساء، الآية: ٥٩.

(٤) «تفسير ابن كثير» (ج ١ ص ٤١٦) مع تحقيقه.

الأدلة على ذم الكثرة والاعتزاز بها ونقل كلام أهل العلم في ذلك

قال تعالى: ﴿وَإِنْ تُطِيعْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾^(١)، قال الحافظ ابن كثير في تفسيره لهذه الآية ما نصه: (يخبر تعالى عن حال أهل الأرض من بني آدم أنه الضلال كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ﴾^(٢)، وقال جل ثناؤه: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾^(٣)، وهم في ضلالهم ليسو على يقين من أمرهم وإنما هم في ظنون كاذبة وحسبان باطل ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾^(٤) اهـ.

وقال السعدي رحمه الله تعالى: (ودلت هذه الآية على أنه لا يستدل على الحق بكثرة أهله ولا تدل قلة السالكين لأمر من الأمور أن يكون غير الحق بل الواقع بخلاف ذلك فإن أهل الحق هم الأقلون عددًا الأعظمون عند الله قدرًا وأجرًا، بل الواجب أن يُستدل على الحق والباطل بالطرق الموصلة إليه).^(٥) اهـ.

ولقد ذكر الله في كتابه كثير من الآيات الدالة على ذم الأكثرية والأغلبية، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾^(٦)، وقال

(١) سورة الأنعام، الآية: ١١٦.

(٢) سورة الصافات، الآية: ٧١.

(٣) سورة يوسف، الآية: ١٠٣.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ١١٦.

(٥) «تيسير الكريم الرحمن» (٢٣٣).

(٦) سورة البقرة، الآية: ٢٤٣.

سبحانه: ﴿فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾^(١)، وقال سبحانه: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾^(٢)، وقال سبحانه: ﴿وَمَا أَكْثَرَ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾^(٣)، وقال سبحانه: ﴿ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٤)، وقال سبحانه: ﴿لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ﴾^(٥)، وقال سبحانه: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾^(٦)، وقال سبحانه: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾^(٧) والآيات في هذا كثيرة جدًا.

أخي الكريم: انظر كيف أخبر الله عن حال الكثير من البشر أنهم لا يؤمنون، ولا يشكرون، ولا يعلمون، ولا يعقلون، وأنهم مشركون وللحق كارهون. وفي آيات أخر ذكر الله أن أهل الخير والدين هم القليل قال تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ﴾^(٨)، وقال تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾^(٩)، وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾^(١٠)، وقال تعالى: ﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(١١).

(١) سورة الإسراء، الآية: ٨٩.

(٢) سورة غافر، الآية: ٥٩.

(٣) سورة يوسف، الآية: ١٠٣.

(٤) سورة يوسف، الآية: ٤٠.

(٥) سورة الزخرف، الآية: ٧٨.

(٦) سورة يوسف، الآية: ١٠٦.

(٧) سورة العنكبوت، الآية: ٦٣.

(٨) سورة سبأ، الآية: ١٣.

(٩) سورة ص، الآية: ٢٤.

(١٠) سورة البقرة، الآية: ٢٤٦.

(١١) سورة النساء، الآية: ٨٣.

وجاء في «البخاري ومسلم» من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «عُرِضَتْ عَلَيَّ الْأُمَّمُ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ، وَالنَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ، وَالنَّبِيَّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ..» الحديث، ولقد عد شيخ الإسلام الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى الاغترار بالكثرة قاعدة من قواعد الجاهلية، فقال: (إن من أكبر قواعدهم الاغترار بالأكثر ويحتجون به على صحة الشيء ويستدلون على بطلان الشيء بغرْبته وقلة أهله).^(١)

أخي القارئ: إن أهل البدع لا يزالون يستدلون على صحة بدعهم باتباع الكثرة الكاثرة من الناس والسواد الأعظم منهم وجمهورهم ودعوى أن خصومهم ذوو أقوال شاذة لم يشاركهم في القول بها أحد ونحو ذلك من العبارات وإخراج الإحصاءات التي تدل على أنهم هم الذين يمثلون العالم الإسلامي اليوم وغير ذلك، ولا شك أن هذا كله من سفه الرأي، (فإن الكثرة على خلاف الحق لا تستوجب العدول عن اتباعه والحق أحق بالإتباع وإن قل أنصاره فمن له بصيرة فليُنظر إلى الدليل ويأخذ ما يستنتجه البرهان وإن قل العارفون به المنقادون إليه)^(٢). وكيف يقال بتحكيم الأغلبية ومن المعلوم أن الأغلبية من البشر متفقون على الكفر برب العالمين ومتفقون على الفجور ومتفقون على قلة الأخلاق وفسادها وهكذا، ومع هذا كله فلا أدري كيف صاغ للقرظاوي أن يقول هذا القول مع مخالفته لكتاب الله ولسنة رسول الله ﷺ ومنهج السلف.

(١) «مسائل الجاهلية» (مسألة ٥).

(٢) من كتاب «شرح مسائل الجاهلية» أبو سفر بن محمد السعيد (١/١١/٨٤).

القرضاوي وانتخاب إمام للصلاة

جاء في مجلة «المجتمع» العدد (١٢٦١) شهر ربيع ١٤١٨ هـ ١٩٩٧ م، أن القرضاوي حضر ندوة فقهية في باريس وأجاب على تساؤلات السائلين. وذكر محمد الغمقي الذي كتب عن تلك الندوة بعض الفتاوى للقرضاوي من ذلك أنه قال: (كما أجاز انتخاب إمام للصلاة والجمعة إذا كان هذا الأمر يساعد على موافقة المأمومين ورضاهم بالإمام معللاً ذلك بأن الإمامة الصغرى هي رمز الإمامة الكبرى) - أي القيادة السياسية^(١) - وهذا تطبيق منه للقاعدة السابقة التي تنص على الأخذ بما اتفقت عليه الأغلبية وإلا ففي هذه المسألة دليل صحيح ثابت من السنة فعن أبي مسعود رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «يَوْمُ الْقَوْمِ أقرؤهم لكتاب الله فإن كانوا في القراءة سَوَاءً فَأَعْلَمُهُم بِالسُّنَّةِ، فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةً، فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ سِلْمًا، - وفي رواية: سُنًّا - وَلَا يُؤْمَنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ»^(٢). فكيف يذهب القرضاوي إلى قياس فاسد مصادم للنص.

(١) وكلا الانتخابين باطل غير مشروع.

(٢) رواه مسلم.

القرضاوي يدعو إلى ترشيح المرأة في المجالس النيابية

أخي القارئ: تقدم لك كلام القرضاوي حول الديمقراطية وجعله لها أنها من شريعة الإسلام، إذا عرفت هذا فلا تعجب أن يكون داعية إلى بعض ما جاءت به الديمقراطية كالانتخابات ومشاركة المرأة فيها بل ترشيح المرأة نفسها في المجالس النيابية، وإليك نص كلامه: (أرى أنه لا مانع من أن تصبح المرأة عضواً في المجالس البرلمانية والنيابية كما يجوز لها المشاركة في انتخاب أعضاء هذه المجالس).^(١)

وتدعيماً لهذا الباطل وهذا الزور والقول على الله بلا علم فإنه أورد عدة شبه جعلها أدلة على هذا الأمر من هذه الشبه قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾^(٢)، وللدرد على هذه الشبهة، لا بد من معرفة ما هو المعروف الذي يأمر به المؤمنون والمؤمنات؟ وما هو المنكر الذي ينكره المؤمنون والمؤمنات؟. قال القرطبي في «الجامع لأحكام القرآن» عند كلامه على هذه الآية: ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾، أي: بعبادة الله وتوحيده وكل ما أتبع ذلك، ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾، عن عبادة الأوثان وكل ما أتبع ذلك. وقال الشوكاني: ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي: بما هو معروف في الشرع غير منكر، ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ أي: عما هو منكر في الدين غير معروف^(٣).

(١) «الوطن» ٢١ أكتوبر ١٩٩٥م (عدد ٤٩٥).

(٢) سورة التوبة، الآية: ٧١.

(٣) «فتح القدير» (ج ٢ ص ٣٨١).

وقال الجرجاني في التعريفات ص (٢٢١): (المعروف) هو كل ما يحسن في الشرع، وقال في (المنكر): ما ليس فيه رضا الله من قول أو فعل.

أخي القارئ: بعد أن ذكرت لك ما هو المراد بالمعروف، وما هو المراد بالمنكر من كلام المفسرين والعارفين بكلام الله سبحانه وتعالى أحب أن تبقى معي لحظة حتى ننظر هل خروج المرأة إلى الانتخابات مرشحة أو مرشحة من المعروف أم المنكر، إن الذي يحصل في الانتخابات من المنكرات أمر مشاهد لا يخفى على كل عاقل عارف بالدين، من ذلك:

أولاً: أن المرشح والمرشحة لا بد أن يتصور كلا منهما والتصوير حرام.

ثانياً: أنه يحصل الاختلاط بين الرجال والنساء وهذا أيضاً محرم.

ثالثاً: أن الانتخابات نفسها ليست من شريعة الإسلام وإنما هي من أساطير الكفار، فكيف نجعلها من المعروف الذي يؤمر به.

رابعاً: أن الانتخابات طريق للمساومة بشريعة الإسلام والقرآن والسنة حيث أن من نتائجها مجلس النواب الذي لا يقيم لكتاب الله وسنة رسوله وزناً بل جعل الكتاب والسنة رأياً من الآراء بالإمكان أن يكون الحكم الشرعي مقررًا في القرآن والسنة ومجمع عليه ثم يعرض هذا الحكم عبارة عن مسألة للنقاش والتصويت عليها فلو صوت من الذين هم في المجلس باسم الإسلام (٤٩) وخالفهم (٤٩) رجل + امرأة عاهرة فاجرة لألغي الحكم القرآني بصوت تلك الفاجرة، فهل مثل هذا العمل من المعروف أم من المنكر.

أخي القارئ: إذا علم ما تقدم تبين لك أن الآية دليل عليه لا له وهو أنه يجب على المؤمنين والمؤمنات البعد عن المنكر ومحاربه ورده وهجره حتى يسلم لهم دينهم ولا يتم لهم ذلك في هذه المسألة وهي مسألة الانتخابات إلا بتركها وتنفير الناس

عنها، وإلا صاروا أمرين بالمنكر ناهين عن المعروف. والله المستعان.
وأورد شيئاً أخرى لا يخفى فساد الاستدلال بها على من له أدنى بصيرة
من العلم.

الأدلة على تحريم مشاركة المرأة في الانتخابات وتحريم ترشيحها

أولاً: ما جاء عن أبي بكر رضي الله عنه قال: لقد نفعني الله بكلمة سمعتها
من رسول الله ﷺ أيام الجمل بعد ما كدت أن ألحق بأصحاب الجمل فأقاتل
معهم قال: لما بلغ رسول الله ﷺ أن أهل فارس قد ملكوا عليهم بنت كسرى،
قال: «لن يفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة»^(١). قال الخطابي في الحديث إن المرأة لا تلي
الإمارة ولا القضاء، وذكر الحافظ ابن حجر أن هذا هو مذهب الجمهور^(٢). وقد
حاول القرظاوي أن يلبس على المسلمين في هذا الحديث فذكر أن الحديث خاص
بالولاية العامة، وهذا غير صحيح لأمرين:

الأول: أن راوي الحديث أبا بكر رضي الله عنه لم يفهم من الحديث هذا
الفهم بل جعله عاماً واستدل به في ترك الخروج مع عائشة؛ مع أن عائشة لم تتول
الولاية العامة ولا الخاصة وراوي الحديث أدري بما فيه.

الثاني: أن هذا الفهم لم يفهمه جماهير العلماء والمحدثين والفقهاء ولكن
القرظاوي يتمسك ببعض الأقوال ولو أن المخالفين لذلك القول جمهور أهل العلم
وهذا ينقض قاعدته المتقدمة التي قال فيها: (إن اتفاق الناس جميعاً على أمر واحد

(١) رواه البخاري في المغازي باب ٨٢.

(٢) «الفتح» (ج ٧ ص ٧٣٥).

شيء متعذر بل مستحيل حتى إنهم لم يتفقوا على أعظم الحقائق وهي الإيمان بالله وحده ولهذا يكفي في أمر ما أن تتفق الأغلبية، فأين تطبيق هذه القاعدة التي اخترعها القرظاوي من هذه المسألة، ترك قول الجمهور وأخذ بقول شاذ، والحقيقة إنما هو يمشي مع هواه وأنا لا أشاركه في قاعدته هذه وإنما من باب بيان تناقضه وإلا فعندنا في هذه المسألة حديث رسول ﷺ المتقدم ذكره.

ثانيًا: من الأدلة التي تمنع من مشاركة النساء في الانتخابات هو أن المرأة تتعرض إلى محرمات كالتصوير وسبق ذكره، وكذلك الاختلاط والتبرج.

ثالثًا: قول الله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾^(١)، وقد حاول القرظاوي نقض هذا الدليل كعادته في التلبيس كما يلي.

أولاً: جعل الآية خاصة بنساء النبي ﷺ وهذا القول غير صحيح لأوجه: أولها: أنه لم يقل به أحد من السلف والمفسرين فيما أعلم.

وإنما جاء خلافه قال القرظي عند تفسير هذه الآية، ما نصه: (معنى هذه الآية الأمر بلزوم البيت وإن كان الخطاب لنساء النبي ﷺ، فقد دخل غيرهن فيه بالمعنى، هذا لو لم يرد دليل يخص جميع النساء كيف والشريعة طافحة بلزوم النساء بيوتهن والاكتفاء عن الخروج منها إلا لضرورة).^(٢)

الوجه الثاني: لو جعلناها خاصة بنساء النبي ﷺ لجعلنا التبرج محرماً على نساء النبي ﷺ، أما سائر نساء المؤمنين لم ينهين عنه وكذلك التشبه بأعمال الجاهلية لا يكون حراماً إلا على نساء النبي ﷺ دون سائر المؤمنات على زعم القرظاوي.

(١) سورة الأحزاب، الآية: ٣٣.

(٢) «الجامع لأحكام القرآن» (ج ١٤ ص ١٧٩).

الوجه الثالث: أن القرضاوي قد نقض قوله بخصوصية الآية بنساء النبي ﷺ أنه جعل النهي في هذه الآية خاص بنساء النبي ﷺ، وفي آية أخرى جعله عاماً في استدلاله به على أن صوت المرأة عورة حينما يراد به الإثارة والتميع وإليك قوله^(١):
 (أنا لا أرى أن صوت المرأة عورة في ذاته لكنه عورة حينما يراد به الإثارة والتميع والتكسر ويهدف إلى الإغراء وهذا معنى قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾^(٢)). فانظر كيف جعل الآية الأولى خاصة وهذه جعلها عامة مع أن الكل تخاطب نساء النبي ﷺ ولكنه الهوى.

ثانياً: من تليساته حول الآية السابقة قوله (إن المرأة قد خرجت من بيتها بالفعل وذهبت إلى المدرسة والجامعة وعملت في مجالات الحياة المختلفة طبية ومعلمة ومشرفة وإدارية وغيرها دون نكير من أحد يعتد به مما يعتبره الكثيرون إجماعاً على مشروعية العمل خارج البيت للمرأة بشروطه). اهـ

قلت: فقوله دون نكير من أحد يعتد به، هذا غير صحيح، فإن العلماء قد أنكروا كثيراً على المرأة مشاركتها للرجال في الأعمال المخالفة للشرع، ثم إن الأدلة مقدمة على كل قول.

ثالثاً: قوله: (إن أم المؤمنين عائشة مع هذه الآية خرجت من بيتها وشهدت معركة الجمل استجابة لما تراه واجباً دينياً عليها وهو القصاص من قتلة عثمان ابن عفان وإن أخطأت التقدير فيما صنعت) اهـ

قلت: إنها أخطأت في خروجها وخالفت الآية كما قلت إنها أخطأت التقدير في صنعها، وعلى هذا فليس خروجها دليلاً لخروج المرأة إلى الانتخابات.

(١) جريدة الراية عدد (٥٩٧٠)

(٢) سورة الأحزاب، الآية: ٣٢.

القرضاوي يُحيي إسرائيل

فقد خطب جمعة وكانت الخطبة حول التدخين، وفي الخطبة الثانية انتقل إلى الحديث عن الانتخابات في الجزائر واستطرد في ذلك إلى أن قال: (أيها الإخوة قبل أن أدع مقامي هذا أحب أن أقول كلمة عن نتائج الانتخابات الإسرائيلية، العرب كانوا معلقين كل آمالهم على نجاح (بيريز) وقد سقط (بيريز) وهذا مما نحمد لإسرائيل، نتمنى أن تكون بلادنا مثل هذه البلاد من أجل مجموعة قليلة يسقط واحد والشعب هو الذي يحكم ليس هناك التسعات الأربع أو التسعات الخمس النسب التي نعرفها في بلادنا ٩٩,٩٩% ما هذا إنها الكذب والغش والخداع لو أن الله عرض نفسه على الناس ما أخذ هذه النسبة، نحبي إسرائيل على ما فعلت). اهـ^(١)

وقد سئل الشيخ ابن عثيمين عن قول القرضاوي: لو أن الله عرض نفسه على الناس.. الخ.

فأجاب بقوله: (نعوذ بالله، هذا يجب عليه أن يتوب وإلا فهو مرتد لأنه جعل المخلوق أعلى من الخالق فعليه أن يتوب إلى الله فإن تاب فالله يقبل عنه ذلك وإلا وجب على حكام المسلمين أن يضربوا عنقه). اهـ^(٢)

(١) الخطبة المشار إليها آنفاً بصوت القرضاوي مسجلة بشريط الكاسيت وقد نشرتها جريدة الوطن في (عددتها

٧٠٧٢) إلا أنهم تصرفوا فيها، كعادتهم في الخيانة في النقل.

(٢) من صوته في شريط مسجل.

وقد سئل شيخنا الشيخ مقبل بن هادي الوادعي حفظه الله عن تلك المقولة، فأجاب بقوله: (هذا الكلام ضلال مبین إن أراد أن يفضل اليهود على الله سبحانه وتعالى فهو كافر، وإن أراد أن اليهود والنصارى والبوذية وعباد البقر وعباد الفروج وغير ذلك كثير وهم لا يصوتون لله فهذا أمر آخر ولكنه ضلال مبین، فإن الله ربنا عز وجل لا يحتاج إلى التصويت فهو سبحانه وتعالى الذي يقول ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾^(١) وهو الذي أهلك فرعون، وهو الذي أهلك قارون، وهو الذي أهلك أمما متكاثرة ممن طعنوا ووقفوا في وجوه أنبياء الله عز وجل وانتصر أنبياء الله نصراً عاجلاً أو آجلاً. والتصويت لا يحتاج إليه إلا البشر الضعيف، يا مسكين حتى مشايخ القبائل ترى أحدهم وقت التصويت قد نشف ريقة ويداري الناس، ابشروا بالمشاريع، أما ربنا فهو الغني ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾^(٢)، ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾^(٣) وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ^(٤). كفرت يا قرظاوي أو قاربت). اهـ^(٤)

(١) سورة يس، الآية: ٨٢.

(٢) سورة فاطر، الآية: ١٥.

(٣) سورة فاطر، الآية: ١٦-١٧.

(٤) «إسكات الكلب العاوي يوسف بن عبدالله القرظاوي» المطبوع ضمن كتاب «البركان لنسف جامعة الإيمان» (ص ١١١-١١٢). لشيخنا حفظه الله.

القرضاوي ودعوته إلى تفريق الأمة

إن الدعوة إلى تفريق الأمة الإسلامية إلى فرق وأحزاب مخطط من مخططات اليهود والنصارى يسعون له ليلاً ونهاراً فهم يسيرون على قاعدة (فرق تسد) ولكن هذا ليس بغريب إن حدث منهم فهم أمة قد حكم الله عليهم بالضلال واستحقوا غضب الله تعالى، قال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾^(١).

وقلوبهم مليئة بالحقد على المسلمين ولكن العجيب أن ينشط لهذه الفكرة أناس من أبناء المسلمين بل ممن يعده بعض الناس فقيه الإسلام وإن كان في ميزان الشرع منحرفاً، أثرت عليهم الثقافة المنحرفة وهم يزعمون أنهم يجارئونها من هؤلاء يوسف القرضاوي الذي يقول: (دعوت في كثير من كتيبي إلى أنه لا مانع من أن تتعدد الجماعات العاملة للإسلام، والمتحدثة باسمه وأن يكون هناك أكثر من جماعة وأكثر من حركة كل ما في الأمر ألا يحاول بعضها يهدم بعضاً أو يجرح بعضها بعضاً إنما ينسقون فيما بينهم يتعاونون في المواقف المصرية في القضايا الكبرى، مثل قضية البوسنة كل مسلم لا بد أن يقف لينصر العدل ويقاوم الظلم، مجاعة في بلد إسلامي يجب على جميع الجماعات والحركات أن

(١) سورة المائدة، الآية: ٦٠.

تقف لنصرة هذا البلد). اهـ^(١)

القرضاوي يرى التعدد مع اختلاف الاتجاهات والمناهج

إن القرضاوي لا يمنع من قيام هذه الفرق وإن اختلفت وجهاتها وهذا ما بينه بقوله: (فإذا قلنا بتعدد الأديان كما ذكرتُ في السؤال السابق وأن الحياة تتسع لأكثر من دين وأكثر من حضارة وأكثر من ثقافة، فكيف لا تتسع لأكثر من اتجاه داخل دين واحد أو داخل حضارة واحدة؛ لا مانع من هذا إنما المهم أن تظل هناك مساحة مشتركة وقواسم مشتركة تسع الجميع)^(٢).

ومما يزيد الأمر توضيحاً من إباحته تعدد الأحزاب ولو اختلفت مناهجها وأهدافها قوله: (التعدد المشروع هو تعدد الأفكار والمناهج والسياسيات يطرحها كل فريق مؤيدةً، أي: هذه الأفكار بالحجج والأسانيد فيناصرها من يؤمن بها ولا يرى الإصلاح إلا من خلالها)^(٣).

(١) «الإسلام والغرب» مع يوسف القرضاوي ص (٨٩).

(٢) المرجع السابق.

(٣) الراية عدد (٤٧٢١) ٢٣ فبراير ١٩٩٥م.

القرضاوي يرى أن التفرق صمام أمان

لم يكتف بما تقدم فحسب بل إنه جعل تفريق المسلمين إلى طوائف وأحزاب صمام أمان حيث قال: (إن هذا التعدد قد يكون ضرورة في هذا العصر لأنه يمثل صمام أمان من استبداد فرد أو فئة معينة بالحكم وتسلطها على سائر الناس).^(١)

ودعوته إلى تفريق المسلمين إلى فرق وأحزاب هي دندنته دائماً كما قال: (لطالما ذكرت في كتي ومحاضراتي أنه لا مانع أن تتعدد الجماعات العاملة للإسلام ما دامت الوحدة متعذرة عليهم بحكم اختلاف أهدافهم واختلاف مناهجهم واختلاف مفاهيمهم واختلاف ثقفتهم بعضهم ببعض).^(٢)

فانظر أخي إلى هذا الكلام الذي هو ظلمات بعضها فوق بعض كيف تكون الجماعات عاملة للإسلام وهي غير موحدة عليه بل إن توحدتهم متعذر كما قال القرضاوي، وكيف تكون نافعة للإسلام ومناهج هذه الفرق مختلفة وكذلك أهدافهم مع أن منهج الإسلام واحد فمن اتخذ منهجاً مخالفاً لما كان عليه الرسول ﷺ والصحابة رضوان الله عليهم أجمعين، فهل يرجى منه أن ينصر الإسلام! ورحم الله ابن حزم إذ قال: ما نصر الله الإسلام بمبتدع. ثم إن القرضاوي بعد إباحة الفرقة والتحزب وتشيت المسلمين إلى طوائف وجماعات وأحزاب يغالط ويلبس على المسلمين كما هي عادته فقد قال: (إن التعدد لا يعني بالضرورة

(١) الراية عدد (٤٧٢١) ٢٣ فبراير ١٩٩٥م.

(٢) المرجع السابق.

التفرق^(١).

فانظر أخي إلى هذا التناقض العجيب، والله لو سُئل عامي من عوام المسلمين عن التعدد الذي ينشده القرضاوي ويشيد به هل هو تفرق أم توحد؟ لأجاب بأن هذه التعددية هي الفرقة بعينها لا يشك أحد فيها.

القرضاوي يجعل التعدد والتحزب كاختلاف الصحابة في فهم حديث «لا يُصلين أحدكم العصر إلا في بني قريظة»

وإليك نص كلامه حيث قال: (إن التعدد لا يعني بالضرورة التفرق كما أن بعض الاختلاف ليس ممقوتًا مثل الاختلاف في الرأي نتيجة الاختلاف في الاجتهاد ولهذا اختلف الصحابة في مسائل فروعية كثيرة ولم يضرهم ذلك شيئًا بل اختلفوا في عصر النبي ﷺ في بعض القضايا مثل اختلافهم في صلاة العصر في طريقهم إلى بني قريظة وهي قضية مشهورة ولم يوجه الرسول الكريم لومًا إلى أي من الفريقين المختلفين، وقد اعتبر بعضهم هذا النوع من الاختلاف من باب الرحمة التي وسَّع بها على الأمة وفيها ورد الأثر «اِخْتِلافُ أُمَّتِي رَحْمَةٌ» وفيه ألف كتاب «رحمة الأمة باختلاف الأئمة»^(٢) اهـ.

أخي القارئ: هل من الدين أن نجعل الخلاف بين الأحزاب المتعددة في الساحة هو كاختلاف الصحابة في الصلاة في بني قريظة أم الفرق واضح غير خفي فإن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا على منهج واحد يسرون عليه ومثل هذا الخلاف

(١) المرجع السابق.

(٢) المرجع السابق.

هو خلاف في فهم الحديث لأنه يحتمل هذا وهذا، أما الخلاف اليوم بين الأحزاب فليس من هذا الباب فإن الأحزاب اليوم تنقسم إلى قسمين أحزاب إسلامية (فرق)، وأحزاب علمانية لا دينية، فهل يقال إن الخلاف بين الشيوعيين والبعثيين والناصرين وغيرهم من ملل الكفر وبين الفرق المنتسبة إلى الإسلام كالخلاف بين الصحابة المشار إليه آنفاً؟، حتى لو فرضنا أن القرضاوي يريد بالأحزاب والجماعات الإسلامية (الفرق)، فهذا لا يمكن قبوله بأي وجه من الوجوه، لأن المنهج الذي يجب على المسلمين عمومًا أن يأخذوا به هو الكتاب والسنة على فهم سلف الأمة، وهو منهج أهل السنة والجماعة على هذا الأساس، فهل الفرق الإسلامية الموجودة اليوم خلافها مع من يحمل هذا المنهج النقي هو من باب خلاف الأفهام هذا غير صحيح، إن منهج أهل السنة قائم على توحيد الله في ألوهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته والالتزام بالكتاب والسنة وفهم الصحابة، والجماعات والفرق المناوئة لهذا المنهج ترى خلافه فالمنهج الإخواني قائم على تعطيل الشرع وتحكيم العقل وعلى الدعوة إلى محبة اليهود والنصارى وعلى السخرية بكثير من السنن، وهكذا المنهج التبليغي قائم على مخالفة النصوص من الكتاب والسنة، وهكذا منهج حزب التحرير والجهاديين والتكفيريين وغيرهم من الطوائف والفرق فكيف مع هذا كله يجعل هذا التفرق هو كاختلاف الصحابة في صلاة العصر في غزوة بني قريظة!، ثم كيف يكون الاختلاف والفرقة رحمة؟ والله سبحانه وتعالى يقول: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ * إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ﴾^(١).

فقد أخبر الله تعالى أن المختلفين ليسوا ممن رحم الله تعالى وأما استدلاله بالحديث «اختلاف أمتي رحمة» فهو استدلال غير مستقيم لأن الحديث لا أصل له.

(١) سورة هود، الآية: ١٨-١٩.

قال السبكي عن هذا الحديث: (وليس بمعروف عند المحدثين ولم أقف له على سند صحيح ولا ضعيف ولا موضوع).

وقال الشيخ الألباني رحمه الله تعالى: (ولقد جهد المحدثون أن يقفوا له على سند فلم يُوفَّقوا)، ونقل عن ابن حزم رحمه الله قوله في «الأحكام من أصول الأحكام» (ج ٥ ص ٦٤): (وهذا من أفسد قول يكون لأنه لو كان الاختلاف رحمة لكان الاتفاق سخطاً وهذا ما لا يقوله مسلم لأنه ليس إلا اتفاق أو اختلاف وليس إلا رحمة أو سخط)، ثم قال الشيخ الألباني رحمه الله: (وجملة القول أن الاختلاف مذموم في الشريعة فالواجب محاولة التخلص منه ما أمكن لأنه من أسباب ضعف الأمة كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾^(١).

أما الرضا به وتسميته رحمة فبخلاف الآيات الكريمة المصراحة بذمه ولا مستند له إلا هذا الحديث الذي لا أصل له عن رسول الله ﷺ^(٢).

(١) سورة الأنفال، الآية: ٤٦.

(٢) «سلسلة الأحاديث الضعيفة» (ج ١ ص ٧٦-٧٧).

القرضاوي يجعل التفرق والتحزب كتعدد المذاهب في مجال الفقه

لم يكتب القرضاوي بما سبق من تلبيس حتى صرح بأن الأحزاب القائمة الآن والتعدد والتفرق ما هو إلا كمثل تعدد المذاهب فقال: (تعدد الأحزاب في مجال السياسة أشبه شيء بتعدد المذاهب في مجال الفقه).^(١)

وهذه فرية ما فيها مرية وكبرت كلمة خرجت من فيك يا فقيه الضلال، كيف تجعل الخلاف بين الأحزاب السياسية التي تنكر الدين مع المسلمين الذين يعظمون الدين مثل اختلاف الإمام أحمد والإمام مالك والإمام الشافعي في مسألة فقهية، بسبب احتمال الدليل وجهين أو فهمين، أو بسبب عدم وصول الدليل إلى أحدهم، أو بسبب صحة الحديث عند أحدهم وضعفه عند الآخر، إلى آخر ما ذكر من أسباب الخلاف بين الأئمة، كما بسط ذلك شيخ الإسلام رحمه الله في رسالته "رفع الملام عن الأئمة الأعلام" إلا أن منهج هذا وهذا واحد هو الكتاب والسنة على فهم الصحابة رضوان الله عليهم ومن سار على منهجهم، أما الأحزاب السياسية فكل حزب له منهج يسير عليه فالشيوعي منهجه هو منهج ماركس ولينين، والبعثي منهجه منهج ميشيل عفلق النصرائي وغيرهم مناهجهم مختلفة، والإخواني منهجه منهج ديمقراطي خلط بين اتباع الهوى وتقديم العقل على النقل والتقليد لأعداء الإسلام وغير ذلك. فهل يُسوَّى اختلاف هؤلاء باختلاف الأئمة رحمهم الله تعالى؟ إنا لله وإنا إليه راجعون.

(١) الراية (عدد ٤٧٢١) ٢٣ فبراير ١٩٩٥ م.

الأدلة من الكتاب والسنة على تحريم التحزب والتفرق

أخي القارئ: إن القرضاوي في وادٍ وكتاب الله وسنة رسوله ﷺ وعلماء الأمة الإسلامية في وادٍ آخر، وحتى يتضح لك أن القرضاوي بعيد عن الكتاب والسنة إليك ما جاء فيهما من الزجر والتحذير من الفرقة والحزبية. قال تعالى: ﴿وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ﴾^(١) وقال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ * مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾^(٢).

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى عند تفسير هذه الآية: (أي: لا تكونوا من المشركين الذين فرقوا دينهم أي: بدلوا وغيروا وآمنوا ببعض وكفروا ببعض وقرأ بعضهم، ﴿فَارْقُوا دِينَهُمْ﴾ أي: تركوه وراء ظهورهم وهؤلاء كاليهود والنصارى والمجوس وعبدة الأوثان وسائر أهل الأديان الباطلة مما عدا أهل الإسلام كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ﴾^(٣).

فأهل الأديان قبلنا اختلفوا فيما بينهم على آراء ومثل باطلة وكل فرقة منهم تزعم أنهم على الحق، وهذه الأمة أيضًا اختلفوا فيما بينهم على نحل كلها ضلالة إلا واحدة وهم أهل السنة والجماعة المتمسكون بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ وبما كان عليه الصدر الأول من الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين في قديم الدهر وحديثه). اهـ^(٤)

(١) سورة المؤمنون، الآية: ٥٢.

(٢) سورة الروم، الآية: ٣١-٣٢.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١٥٩.

(٤) «تفسير القرآن العظيم» (ج ٣ ص ٤٣٤).

وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ﴾^(١)، ذكر الإمام الشوكاني رحمه الله تعالى عند تفسير هذه الآية: كلام أهل العلم في تحديد من هم الذين فرقوا دينهم إلى أن قال: (وقيل الآية عامة في جميع الكفار وكل مبتدع جاء بما لم يأمر به الله وهذا هو الصواب لأن اللفظ يفيد العموم فيدخل فيه طوائف أهل الكتاب وطوائف المشركين وغيرهم ممن ابتدع من أهل الإسلام. ومعنى ﴿شِيَعًا﴾ فرقا وأحزابا فتصدق على كل قوم كان أمرهم في الدين واحداً مجتمعاً ثم اتبع كل جماعة رأي كبير من كبرائهم يخالف الصواب ويبين الحق، ﴿لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ أي: لست من تفرقهم أو من السؤال عن سبب تفرقهم والبحث عن موجب تحزبهم في شيء من الأشياء فلا يلزم من ذلك شيء ولا تخاطب به). اهـ^(٢)

وقال سبحانه وتعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾^(٣)، قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى في تفسيره لهذه الآية: (وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ أمرهم بالجماعة ونهاهم عن الفرقة) ثم ذكر حديث أبي هريرة قال: «إِنَّ اللَّهَ يَرْضَى لَكُمْ ثَلَاثًا وَيَكْرَهُ لَكُمْ ثَلَاثًا، فَيَرْضَى لَكُمْ أَنْ تَعْبُدُوهُ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَأَنْ تَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا، وَيَكْرَهُ لَكُمْ قِيلَ وَقَالَ، وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ، وَإِضَاعَةَ الْمَالِ»، ثم قال: (وقد ضمنت لهم العصمة عند اتفاقهم من الخطأ كما وردت بذلك الأحاديث المتعددة أيضاً وخيف عليهم الافتراق والاختلاف فقد وقع ذلك في هذه الأمة فافترقوا على ثلاث وسبعين فرقة منها فرقة ناجية إلى الجنة ومسلمة من عذاب النار وهم الذين على ما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه). اهـ

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٥٩.

(٢) من كتاب «فتح القدير» عند الآية المذكورة.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ١٠٣.

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(١)، وقال جل شأنه: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ * إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾^(٢)، فمفهوم الآية أن أهل الاختلاف والتفرق ليسوا ممن رحم الله وأهل الاتفاق والوحدة هم من أهل الرحمة. قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى: (وقوله: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ * إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ﴾ أي: ولا يزال الخلاف بين الناس في أديانهم ومعتقداتهم ومللهم ونحلهم ومذاهبهم وآرائهم. وقال عكرمة: مختلفين في الهدى. وقال الحسن البصري: مختلفين في الرزق سُخر بعضهم بعضًا والمشهور الصحيح الأول. وقوله ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ﴾ أي: إلا المرحومين من أتباع الرسل الذين تمسكوا بما أمروا به من الذين أخبرتهم به رسل الله إليهم ولم يزل دأبهم حتى كان النبي وخاتم الرسل والأنبياء فاتبعوه وصدقوه وآزروه ففازوا بسعادة الدنيا والآخرة). اهـ

وقال تعالى: ﴿وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾^(٣). وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ خَرَجَ مِنَ الطَّاعَةِ، وَفَارَقَ الْجَمَاعَةَ فَمَاتَ، مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً»^(٤)، وقال ﷺ: «مَنْ خَرَجَ مِنَ الطَّاعَةِ وَفَارَقَ الْجَمَاعَةَ.. فَقَدْ شَقَّ عَصَا الْمُسْلِمِينَ».

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: (الخلاف شر). وقال الإمام ابن حزم رحمه الله تعالى: (قد ذم الله الاختلاف في غير ما موضع من كتابه الكريم، قال الله عز وجل: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾^(٥) ثم ذكر جملة من

(١) سورة آل عمران، الآية: ١٠٥.

(٢) سورة هود، الآية: ١١٨-١١٩.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١٥٣.

(٤) رواه مسلم.

(٥) سورة البقرة، الآية: ١٧٦.

الآیات الناهیة عن التفرق والاختلاف التي تقدم ذكر شيء منها إلى أن قال: فصح أنه لا هدی فی الدین إلا ببيان الله تعالى لآياته وأن التفرق فی الدین حرام لا يجوز، ثم قال بعد ذكر الأدلة المشار إليها آنفاً: ففي بعض ما ذكرنا كفاية لأن الله تعالى نص على أن الاختلاف شقاق وأنه بغي، ونهى عن التنازع والتفرق فی الدین وأوعد على الاختلاف بالعذاب العظيم وبذهاب الريح وأخبر أن الاختلاف تفرق عن سبيل الله تعالى ومن عاج عن سبيل الله تعالى فقد وقع في سبل الشيطان). اهـ^(١)

وقال الإمام الخطابي رحمه الله: (الفرقة فرقتان فرقة الآراء والأديان وفرقة الأشخاص والأبدان، أما الافتراق في الأديان فإنه محذور في العقول محرم في قضايا الأصول، لأنه داعية الضلال وسبب التعطيل والإهمال، ولو ترك الناس متفرقين لتفرقت الآراء والنحل، ولكثرت الأديان والملل، ولم تكن فائدة في بعثة الرسل، وهذا هو الذي عابه الله عز وجل من التفرق في كتابه العزيز). اهـ^(٢)

وقال الإمام الشاطبي رحمه الله تعالى: (إن الحق واحد لا يختلف إذ لو كان للحق فرق أيضاً لم يقل إلا واحدة، ولأن الاختلاف منفي عن الشريعة بإطلاق لأنها الحاكمة بين المختلفين لقوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾^(٣)، إذ رد التنازع إلى الشريعة فلو كانت الشريعة تقتضي الخلاف لم يكن في الرد إليها فائدة، وقوله ﴿فِي شَيْءٍ﴾ نكرة في سياق الشرط فهي صيغة من صيغ العموم فتتظم كل تنازع على العموم، فالرد فيها لا يكون إلا أمراً واحداً فلا يسع أن يكون أهل الحق فرقا، وقال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾

(١) من «الأحكام في أصول الأحكام» (ج ٥ ص ٦٧).

(٢) من «العزلة» للخطابي (ص ٥٧).

(٣) سورة النساء، الآية: ٥٩.

وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ ﴿١﴾، وهو نص فيما نحن فيه فإن السبيل الواحد لا يقتضي الافتراق بخلاف السبيل المختلفة. ﴿٢﴾

وقد تقدم قبل كلام جملة من علماء التفسير عند الآيات السابقة في النهي عن الفرقة والاختلاف وكذلك علماء الأمة في هذا الزمان نهجوا نهج سلفهم في تحذيرهم من الحزبية والفرقة في كتبهم وأشرطتهم، وإليك ما جاء عنهم في ذلك:

قال الشيخ ابن باز رحمه الله تعالى: مما لا شك فيه أن كثرة الفرق والجماعات في المجتمع الإسلامي مما يحرص عليه الشيطان أولاً، وأعداء الإسلام من الأنس ثانياً، لأن اتفاق كلمة المسلمين ووحدتهم وإدراكهم الخطر الذي يهددهم ويستهدف عقيدتهم يجعلهم ينشطون لمكافحة ذلك والعمل في صف واحد من أجل مصلحة المسلمين ودرء الخطر عن دينهم وبلادهم وإخوانهم وهذا مسلك لا يرضاه الأعداء من الأنس والجن، فلذا هم يحرصون على تفريق كلمة المسلمين وتشيت شملهم، وبذر أسباب العداوة بينهم، نسأل الله أن يجمع كلمة المسلمين على الحق وأن يزيل من مجتمعهم كل فتنة وضلالة إنه ولي ذلك والقادر عليه. اهـ. ﴿٣﴾

وسئل إمام أهل السنة في هذا العصر الشيخ الألباني رحمه الله تعالى بالسؤال التالي: ما هو حكم الشرع في تعدد هذه الجماعات والأحزاب والتنظيمات الإسلامية، مع أنها مختلفة في مناهجها وأساليبها ودعوتها وعقائدها والأسس التي قامت عليها وخاصة أن جماعة الحق واحدة كما دل الحديث على ذلك؟.

فأجاب بقوله: (لا يخفى على كل مسلم عارف بالكتاب والسنة وما كان عليه السلف الصالح رضوان الله عليهم أن التحزب والتكتل في الجماعات مختلفة

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٥٣.

(٢) «الاعتصام» (ج ٢ ص ٢٤٩).

(٣) مجموع فتاوى ومقالات الشيخ ابن باز (ج ٥ ص ٢٠٣-٢٠٤).

الأفكار أولاً، والمناهج والأساليب ثانياً، فليس هو من الإسلام في شيء بل ذلك مما نهي عنه ربنا عز وجل في أكثر من آية في القرآن الكريم - ثم ذكر بعض الآيات التي تقدم ذكرها وحث على الالتزام بمنهج السلف وحذر من مخالفته إلى أن قال رحمه الله: - لذلك نعتقد جازمين أن كل جماعة لا تقوم على هذا الأساس من الكتاب والسنة ومنهج السلف الصالح وفق دراسة واسعة جداً محيطية بكل أحكام الإسلام كبيرها وصغيرها وأصولها وفروعها فليست هذه الجماعة من الفرقة الناجية التي تسير على الصراط المستقيم). اهـ^(١) وقال أيضاً: (هذه الأحزاب لا نعتقد أنها على الصراط المستقيم بل نجزم بأنها على تلك الطرق التي على كل طريق منها شيطان يدعو الناس إليه).^(٢)

وسئل الشيخ ابن عثيمين حفظه الله بالسؤال التالي: هل هناك نصوص في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ فيها إباحة تعدد الجماعات الإسلامية؟.

فأجاب: (ليس في الكتاب والسنة ذلك، بل إن في الكتاب والسنة ما يذم ذلك قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾^(٣)، وقال تعالى: ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾^(٤)، ولا شك أن هذه الأحزاب تتنافى مع ما أمر الله به بل ما حث الله عليه في قوله: ﴿وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ﴾^(٥). وقول بعضهم: إنه لا يمكن للدعوة أن تقوى إلا إذا كانت تحت حزب؟ نقول: هذا ليس

(١) فتاوى الشيخ الألباني (ص ١٠٦-١١٤).

(٢) المرجع السابق.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١٥٩.

(٤) سورة الروم، الآية: ٣٢.

(٥) سورة المؤمنون، الآية: ٥٢.

بصحيح بل الدعوة تقوى كلما كان الإنسان منطويًا تحت كتاب الله وسنة رسوله ﷺ متبعًا لآثار النبي ﷺ وخلفائه الراشدين) اهـ^(١) وقال أيضًا: (تعدد الجماعات ظاهرة مَرَضِيَّةٌ وليس ظاهرة صحية والذي أرى أن تكون الأمة حزبًا واحدًا ينتمي إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ).^(٢)

وسئل الشيخ صالح الفوزان حفظه الله تعالى: عن حكم الجماعات (الفرق) في الإسلام؟.

فأجاب بقوله: (التفرق ليس من الدين لأن الدين أمرنا بالاجتماع وأن نكون جماعة واحدة وأمة واحدة وعلى عقيدة التوحيد وعلى متابعة الرسول ﷺ، ثم ذكر الآيات السابقة الذكر..، إلى أن قال: فهذه الجماعات وهذا التفرق الحاصل على الساحة اليوم لا يقره دين الإسلام بل ينهى عنه أشد النهي ويأمر بالاجتماع على عقيدة التوحيد وعلى منهج الإسلام جماعة واحدة وأمة واحدة كما أمرنا الله سبحانه وتعالى بذلك والتفرق وتعدد الجماعات إنما هو من كيد شياطين الجن والإنس لهذه الأمة). اهـ^(٣)

وهناك كتب ومقالات لكثير من علماء الأمة تحذر من التحزب فقد كتب شيخنا مقبل بن هادي الوادعي حفظه الله رسالة بعنوان «البراءة من الحزبية» وهي رسالة نافعة مطبوعة ضمن كتابه «قمع المعاند» أنصح بقراءتها.

(١) «الصحوة الإسلامية» لابن عثيمين (ص ١٥٤-١٥٥).

(٢) المرجع السابق.

(٣) «جماعة واحدة لا جماعات وصراط واحد لا عشرات» للشيخ ربيع (ص ١٨٣-١٨٤).

القرضاوي ينكر وجود نصوص في النهي عن التفرق والتحزب

أخي القارئ: تقدم لك ذكر الكثير من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية في تحريم الحزبية وكذلك كلام وفتاوى العلماء المتقدمين والمتأخرين في تحريم الاختلاف والتفرق ومع هذا كله لا تعجب إن قلت لك إن القرضاوي ينكر وجود نصوص تنهى عن التحزب والتفرق وحتى تتأكد من ذلك فلا بأس أن أسطر لك قوله: (رأيي الذي أعلنته من سنين في محاضرات عامة ولقاءات خاصة أنه لا يوجد مانع شرعي من وجود أكثر من حزب سياسي داخل الدولة الإسلامية إذ المنع الشرعي يحتاج إلى نص ولا نص).^(١)

أخي القارئ الكريم: هل عرفت بعد القرضاوي عن كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ومخالفته لعلماء المسلمين؟ إن كلام القرضاوي هذا يدلنا على أمور: منها إما أنه جاهل بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ قليل الاطلاع على كلام أهل العلم وعلى هذا فلا محل له أن يتصدر الفتوى فيضل الناس بجهله، وإما أنه يعلم الأدلة المتقدمة من الكتاب والسنة على تحريم التفرق والتحزب ومع هذا فهو لا يقيم لها بالاً ولا يقف عندها ومثل هذا لا يجوز للمسلمين أن يعتمدوا على قوله وأن ينصبوه مناصب لا يستحقها وأحلاهما مر.

(١) جريدة الراية (عدد ٤٧٢١) ٢٣ فبراير ١٩٩٥ م.

القرضاوي لا يُمانع من قيام حزب نصراني في بلد إسلامي

ويا ليت القرضاوي اقتصر على ما سبق ولكنه زاد الطين بلة فارتأى أن لا مانع من قيام حزب نصراني في ظل الدولة الإسلامية، فقد تحدث عن منع الحكومة المصرية من إقامة حزب على أساس ديني وسمحها لقيام حزب شيوعي ينكر الدين ثم طرح الاعتراض التالي فقال: (وإذا قيل إن هذا قد يسبب مطالبة الأقباط بحزب وتوضيحاً لهذا الاعتراض هو أنه قد يقال للإسلاميين الذين يطالبون بقيام حزب ديني: عملكم هذا يشجع الأقباط النصارى على المطالبة بقيام حزب نصراني). ثم أجاب القرضاوي على هذا الاعتراض فقال: (نحن شخصياً لا نمانع أن يكون للأقباط حزب يتبنى مطالبهم وإن كان الإسلاميون الذين طالبوا بحزب إسلامي قد فتحوه للمسلمين ولغير المسلمين).^(١)

(١) «الإسلام والغرب» د. القرضاوي (ص ٦١).

القرظاوي وموقفه من فهم السلف للقرآن

أخي القارئ العزيز: اعلم أن الله تعالى أنزل كتابه على رسوله محمد ﷺ بلسان قومه وهم العرب، ولقد كان الصحابة رضوان الله عليهم أفهم الناس لما جاء في كتاب الله تعالى بعد نبينهم، وذلك لأمر:

الأول: أن القرآن نزل بلغتهم التي يفهمون معانيها وتراكيبها.

الثاني: أنهم عاشوا مع من نزل عليه القرآن فكانوا إذا أشكل عليهم شيء رجعوا إلى رسول الله ﷺ فيسألونه فيخبرهم بما أشكل عليهم فصار الدين واضحاً لديهم.

الثالث: أنهم خير الناس كما جاء في الحديث «خيرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ» متفق عليه، والخيرية في الحديث تشمل خيرية الفهم السليم الصحيح ففهمهم لكتاب الله ولسنة رسول الله ﷺ خير بكثير من فهم من تأخر عنهم بل إن الذين تقدم إسلامهم كان فهمهم أقوى ممن جاء بعدهم وحتى يتضح لك ذلك سأضرب لك أمثلة من حياتهم رضوان الله عليهم:-

المثال الأول: قال عبدالله بن الزبير: سألت عائشة رضي الله عنها فقالت لها: رأيت قول الله تعالى ﴿إِنَّ الصِّفَا وَالْمَرُوءَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾^(١) فوالله ما على أحدٍ جناحٌ أن لا يطوفَ بالصِّفَا

(١) سورة البقرة، الآية: ١٥٨.

والمروءة؟ قالت: بئس ما قلت يا ابن أختي إن هذه لو كانت كما أولتها عليه كانت لا جناح عليه أن لا يتطوف بهما، ولكنّها أنزلت في الأنصار كانوا قبل أن يسلموا يهلون لمناة الطاغية التي كانوا يعبدونها عند المشلل فكان من أهل يتحرّج أن يطوف بالصفاء والمروءة فلما أسلموا سألوا رسول الله ﷺ عن ذلك قالوا: يا رسول الله إنا كنا نتحرّج أن نطوف بين الصفاء والمروءة! فأنزل الله تعالى ﴿إِنَّ الصِّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾، إلى آخر ما جاء في الحديث...^(١)

أخي القارئ: يتبين لك من هذا الحديث أهمية الرجوع إلى فهم السلف للقرآن الكريم.

المثال الثاني: قوله تعالى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٢) هذه الآية ظاهرها يدل على أن كل من فرح بشيء فإنه معذب فيدخل في هذا الرجل يفرح بزوجه وبولده وبماله وهكذا، وهذا الأمر هو الذي فهمه بعضهم في زمن الصحابة، فقد أخرج الإمام البخاري رحمه الله تعالى في «صحيحه» أن مروان قال لبوابه: اذهب يا رافع إلى ابن عباس فقل: لئن كان كل امرئ فرح بما أوتي وأحب أن يُحمد بما لم يفعل مُعَذَّبًا لِنُعَذِّبَنَّ أَجْمَعُونَ. فقال ابن عباس: وما لكم ولهذه، إنما دعا النبي ﷺ يهود فسألهم عن شيء فكتموا إياه وأخبروه بغيره فأروه أن قد استحمدوا إليه بما أخبروه عنه فيما سألهم وفرحوا بما أوتوا من كتمانهم.. الحديث.

فانظر أخي الحبيب: إلى فهم الصحابة للقرآن تجده فهمًا قام على العلم والتلقي من رسول الله ﷺ بعكس غيرهم فإنه قد يتبادر إلى ذهن الواحد منهم غير المراد

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه» (ج ٤ ص ٢٤٤).

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٨٨.

ولله در التابعين فقد كانوا يرجعون إلى فهم الصحابة للقرآن وهكذا من بعدهم من أهل السنة والأثر يرجعون إلى سلفهم.

المثال الثالث: قوله تعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾^(١)، هذه الآية فهمت على غير مرادها في زمن التابعين، فقد أخرج الترمذي رحمه الله تعالى في «سننه» من طريق أبي عمران التُّجِيبِيُّ قَالَ: كُنَّا بِمَدِينَةِ الرُّومِ فَأَخْرَجُوا إِلَيْنَا صَفًّا عَظِيمًا مِنَ الرُّومِ فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِثْلُهُمْ أَوْ أَكْثَرُ وَعَلَى أَهْلِ مِصْرَ عُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ وَعَلَى الْجَمَاعَةِ فَضَالَةُ بْنُ عُبَيْدٍ فَحَمَلَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى صَفِّ الرُّومِ حَتَّى دَخَلَ فِيهِمْ، فَصَاحَ النَّاسُ وَقَالُوا: سُبْحَانَ اللَّهِ يُلْقِي بِيَدِهِ إِلَى التَّهْلُكَةِ! فَقَامَ أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ تَتَأَوَّلُونَ هَذِهِ الْآيَةَ هَذَا التَّأْوِيلَ وَإِنَّمَا أَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةَ فِينَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ لَمَّا أَعَزَّ اللَّهُ الْإِسْلَامَ وَكَثُرَ نَاصِرُوهُ، فَقَالَ بَعْضُنَا لِبَعْضٍ سِرًّا دُونَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ أَمْوَالَنَا قَدْ ضَاعَتْ وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعَزَّ الْإِسْلَامَ وَكَثُرَ نَاصِرُوهُ فَلَوْ أَقَمْنَا فِي أَمْوَالِنَا فَأَصْلَحْنَا مَا ضَاعَ مِنْهَا؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ يَرُدُّ عَلَيْنَا مَا قُلْنَا ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾^(٢)، فَكَانَتْ التَّهْلُكَةُ الْإِقَامَةَ عَلَى الْأَمْوَالِ وَإِصْلَاحَهَا وَتَرْكُنَا الْغَزْوَ، فَمَا زَالَ أَبُو أَيُّوبَ شَاخِصًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى دُفِنَ بِأَرْضِ الرُّومِ. حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.^(٣)

فانظر إلى فهم الناس في خير القرون وفهم الصحابة رضوان الله عليهم.

أخي القارئ: بعد أن عرفت أهمية فهم السلف للقرآن الكريم من خلال الأمثلة السابقة تبين لك أن القرآن لا بد أن يُفهم بفهم السلف رضوان الله عليهم وأنه لا يمكن أن يُفهم القرآن فهمًا صحيحًا على غير فهم السلف. وقد قال الله تعالى:

(١) سورة البقرة، الآية: ١٩٥.

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٩٥.

(٣) وصححه شيخنا الشيخ مقبل في «الصحيح المسند من أسباب النزول».

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا﴾^(٣). وقال رسول الله ﷺ: «خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ»^(٤).

أخي القارئ: إن القرضاوي يقرر في كتابه «كيف نتعامل مع القرآن» ص(١٩) غير هذا المنهج حيث قال: (لعل السؤال الذي يطرح نفسه بصورة تلقائية هنا هو: كيف نفهم القرآن فهماً صحيحاً لا عوج فيه؟ والإجابة في أنه لا بد أن نقرأ القرآن على أنه كتاب الله فلا نفرض عليه نحن البشر ضعفنا وقصورنا البشري، فهو كتاب الزمن كله، والعالم كله ولا ينبغي أن نفرض عليه فكر أو فهم عصر معين وبيئة معينة، ويجب أن يظل كلام الله طليقاً من أن نقيده ببيئة أو بعصر أو بزمن وبفهم باعتباره نزل بلسان عربي مبين لا ألغاز فيه ولا عقد وأن يفهم في إطار لغة العرب). اهـ

فانظر إلى قوله: (لا ينبغي أن نفرض عليه فكر أو فهم عصر معين). وتقدم لك قبل أنه لا بد من أن نفهم القرآن بفهم السلف الصالح وتأمل قوله: (وأن يفهم في إطار لغة العرب). ففيه إشارة إلى تأكيد الكلام المتقدم وأن الرجل لا يرى الالتزام بفهم السلف للقرآن الكريم. يلحظ هذا منه في استدلاله بكثير من الآيات القرآنية التي يخالف فيها فهم السلف ويفهمها على حسب هواه، وقد تقدم بعضها في المباحث المتقدمة.

(١) سورة النساء، الآية: ١١٥.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١١٠.

(٣) سورة البقرة، الآية: ١٣٧.

(٤) متفق عليه من حديث ابن مسعود.

القرظاوي يرى أن الكلام في متأولي الصفات ومنكرها توهيناً للصف وإعانة للعدو

قال القرظاوي: (قلت لإخواننا العلماء في قطر والمملكة العربية السعودية حين سمعت بعضهم يجادل في قضية الصفات بين السلف والخلف وما فيها من جدال وكلام طويل الذيول: إن معركتنا اليوم ليست مع الأشاعرة ولا الماتريدية ولا المعتزلة ولا الجهمية، إن معركتنا الكبرى مع الملاحدة الذين لا يؤمنون بالله ولا نبوة ولا بكتاب ليست معركتنا مع الذين يقولون عن الله ليس له مكان بل مع الذين يقولون: ليس له وجود وعلينا أن نخلقه كما قال أحدهم، ليست معركتنا مع الذين يتأولون صفات الله تعالى بل مع الذين يجحدون الله بالكلية. وأي تحويل للمعركة عن هذا الخط يعتبر توهيناً للصف وفراراً من الزحف وإعانة للعدو).^(١)

أخي القارئ: إن كلام القرظاوي السابق يتلخص في النقاط التالية:-

- ① أن المعركة اليوم ليست مع الأشاعرة ولا الماتريدية ولا الجهمية.
- ② أن المعركة اليوم مع الملاحدة الذين ينكرون وجود الله.
- ③ أن الكلام في الجهمية والأشاعرة والماتريدية وغيرهم من طوائف المبتدعة توهين للصف وفرار من الزحف وإعانة للعدو.

وقبل أن أبدأ بمناقشة القرظاوي لا بد أن تعرف أخي القارئ أن توحيد الله

(١) من كتابه «وجود الله» (ص ٦).

تعالى يحتل مكانة عالية في دين الله بأقسامه الثلاثة التي هي توحيد الربوبية والألوهية والأسماء والصفات، **والقسم الأول** من هذه الأقسام قد أقر به المشركون قبل المسلمين حتى إبليس أقر بهذا القسم. قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾^(١)، وقال تعالى حاكياً عن إبليس: ﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾^(٢).

والقسم الثاني: هو توحيد الألوهية الذي من أجله بعث الله الرسل قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾^(٣)، وجعله الرسول ﷺ الركن الأول من أركان هذا الدين كما جاء من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، وَالْحَجِّ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ»، ومن أجل هذا القسم قامت الحروب بين الرسل وبين أقوامهم وسالت الدماء ومع أهمية هذا القسم ومكانته العظيمة في الشرع، فإن الإخوان المسلمين في هذا الزمن فرطوا فيه من ناحيتين:

الأولى: أنهم لم يحققوه في أنفسهم فتجد أن كبارهم وجد عندهم الشرك في الألوهية كاللبن الذي كان يترنم وينشدا أشعاراً في مدح الرسول ﷺ من أول ليلة من شهر ربيع الأول إلى ليلة الثاني عشر من الشهر، وفيها الشرك الأكبر. فكان الناس يرددون البيت التالي:

صلى الإله على النور الذي ظهرا للعالمين ففاق الشمس والقمر

وحسن البناء ينشد بالأبيات التالية:

(١) سورة لقمان، الآية: ٢٥.

(٢) سورة الحجر، الآية: ٣٦.

(٣) سورة الأنبياء، الآية: ٢٥.

هذا الحبيب مع الأحباب قد حضرا
لقد أدار على العشاق خمرة
يا سعد كرر لنا ذكر الحبيب لقد
وما لركب الحمى مالت معاطفه
وسامح الكل في ما قد مضى وجرى
صوفاً يكاد سناها يذهب البصرا
بلبلت أسماعنا يا مطرب الفقرا
لا شك أن حبيب القوم قد حضراً^(١)

فانظر أخي الحبيب: إلى قوله: وسامح الكل في ما قد مضى وجرى! تلاحظ
أنها تحمل في طياتها الشرك الأكبر وذلك أنه لا يغفر الذنوب إلا الله تعالى، قال
تعالى: ﴿وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾^(٢). والبنا جعل الرسول ﷺ هو الذي سامح
الكل في ما قد مضى وجرى، وكان يحضر الاحتفالات التي تقام عند القبور
ويحصل عندها الشرك ولا يعرف عنه إنكار لذلك كما جاء ذلك عنه في كتاب
«قافلة الإخوان المسلمين». وهناك غير البنا من قادة الإخوان الذين وجد عندهم
الانحراف في هذا القسم وإنما اقتصرت على ذكر البنا على سبيل التمثيل لا الحصر.

وأما الناحية الأخرى التي فرط فيها الإخوان المسلمون هي ترك الدعوة إلى
هذا التوحيد بحجة أنه ينفر كثيراً من المسلمين عن حزبهم فتراهم لا يحاربون دعاء
غير الله والنذر لغير الله والذبح لغير الله والتمسح بالقبور وغير ذلك من أمور
الشرك المعروفة الظاهرة في المجتمع.

بل إن هذا القسم من التوحيد الذي اهتمت به الرسل والعلماء من بعدهم لم
يأخذ في دعوة الإخوان عشر الاهتمام بالدعوة إلى الديمقراطية والانتخابات
والتمثيليات ونصب العداوة لأهل السنة.

(١) «حسن البنا بأقلام تلامذته ومعاصريه» ص (٧٠-٧١). كما في «المورد العذب الزلال» ص (١٢١) للشيخ

أحمد النجمي حفظه الله.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٣٥.

وأما **القسم الثالث** من التوحيد توحيد الأسماء والصفات هو الطريق إلى معرفة المسلمين برَّبِّهم وعلمهم به لأن الله غيب لا يرى في الحياة الدنيا.

(فالعلم بأسماء الله وصفاته هو العاصم من الزلل والمقيل من العثرة والفتاح لباب الأمل والمعين على الصبر والواقى من الخمول والكسل، وهو أشرف العلوم لأن شرف العلم بشرف المعلوم كما قال ابن عربي: (شرف العلم بشرف المعلوم والباري أشرف المعلومات فالعلم بأسمائه أشرف العلوم).

وإذا كانت علوم الدين أفضل العلوم فإن العلم الذي يعرفنا بالله أفضل من غيره من العلوم ولذلك كانت النصوص المعرفة بالله وأسمائه وصفاته أفضل نصوص القرآن فآية الكرسي كما صح في الأحاديث أفضل آية في كتاب الله، ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ تعدل ثلث القرآن وما عظمت هذه النصوص إلا بحديثها عن الواحد المعبود.

وينال الحافظ لأسماء الله تبارك وتعالى العارف بمعناها العامل بمقتضاها من الأجر ما لا يعلمه إلا الله فقد روى البخاري في «صحيحه» عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا مَن أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ».

وقد اقتضت رحمة الله العزيز الرحيم أن بعث الرسل به معرفين وإليه داعين ولمن أجابهم مبشرين ولمن خالفهم منذرين وجعل مفتاح دعوتهم وزبدة رسالتهم معرفة المعبود سبحانه بأسمائه وصفاته وأفعاله إذ على هذه المعرفة تبنى مطالب الرسالة كلها من أولها إلى آخرها.

والعلم بأسماء الله وصفاته والفقه لمعناها والعمل بمقتضاها وسؤال الله بها يوجب في قلوب العابدين تعظيمه وتقديسه ومحبته ورجاءه وخوفه والتوكل عليه والإنابة إليه، بحيث يصبح الباري في قلوبهم المثل الأعلى الذي لا شريك له في ذاته

ولا في صفاته وليس لأحد مثل هذه المكانة التي في قلوبهم، وبذلك يحقق العبد التوحيد القلي وتتحقق العبودية لله وتخضع القلوب لجلاله وتسكن النفوس لعظمته).^(١)

ومع ما يحمله هذا التوحيد من مكانة عظيمة وربط للمخلوق بخالقه وزيادة إيمانه وثقته بربه فإنه قد حاول أعداء الدين صرف المسلمين عنه وعرضه بصورة غير لائقة بالله عز وجل فعطلوا الله من أسمائه وصفاته ووصفوه بالنقائص وبالأوصاف التي لا تليق بمخلوق فضلاً عن الخالق وألفوا في سبيل ذلك الكتب وأقاموا المدارس قديماً وحديثاً.

ولقد شارك في هدم هذا التوحيد الإخوان المسلمون فإن قادتهم ما بين جهمي معتزلي كأبي غده وما بين أشعري مؤول، أو مفوض كاللنا الذي قرر في كتابه الرسائل أن التفويض هو عقيدة السلف وانتهى أمره إليه وراجع إن شئت المزيد كتاب الشيخ المحدث الفقيه أحمد بن يحيى النجمي حفظه الله «المورد العذب الزلال» فإنه قد كفى في بابه وشفى.

أخي القارئ: بعد هذا العرض السريع لأهمية التوحيد بأقسامه الثلاثة وموقف بعض قادة جماعة الإخوان منه، نبدأ في نقاش القرظاوي في كلامه السابق. أما قوله: (إن معركتنا اليوم ليست مع الأشاعرة ولا الماتريدية ولا المعتزلة ولا الجهمية).

أقول: إن هذا الكلام يدندن به كثير ممن هم على خط القرظاوي إما لكونهم يحملون معتقدات تلك الفرق أو بنوا كلامهم على أن هذه الفرق قد انقرضت وأكل الدهر عليها وشرب، وهذا كلام غير صحيح ولا يسلم به وذلك لما نشاهده

(١) ما بين القوسين بعض العبارات مقتبسة من كتاب الأشقر في «الأسماء والصفات» من مواضع متفرقة.

من تواجد هذه الفرق في الساحة وكثرة دعواتها وشهرتهم في أوساط المسلمين وتأليفهم الكتب التي تقرر عقائد تلك الفرق كالسقف المعتزلي الجهمي، وأبي غدة، والبنا المفوض، والغزالي معتزلي العصر، والكوثري وغيرهم كثير - لا أكثرهم الله-. وكتبهم متداولة بين الناس وهي طافحة بالشرك في أسماء الله وصفاته والدعوة إلى مناهج الفرق السابقة وإن شئت التأكيد من ذلك راجعت الكتب التي ردت على من تقدم ذكرهم ككتاب «التنكيل لما في كتاب الكوثر من الأباطيل» للمعلمي رحمه الله، وكتاب «المدرسة العقلانية» للدكتور فهد الرومي، وما كتبه الشيخ ربيع بن هادي في سيد قطب وغير ذلك من الكتب. وأما قوله: (إن معركتنا اليوم مع الملاحدة.. الخ). نقول للقرظاوي:-

أولاً: هذا الكلام يشعر أن خطر الملاحدة أكبر من خطر الذين ينكرون الصفات والأسماء أو يؤولونها، وهذا غير صحيح لأن خطر القائلين بإنكار وجود الله تعالى ليس كخطر من ذكر القرظاوي من المعتزلة والأشاعرة والجهمية، لأن الملحد الذي لا يؤمن بدين الله ولا برسوله ﷺ، دعوته ليس لها رواج بين المسلمين المؤمنين بالله ورسوله ﷺ. وأما دعوة أهل البدع من المعتزلة والأشاعرة وغيرهما فإن خطرهما عظيم وذلك أن الحاملين لهذه المعتقدات الباطلة يظهرون في أوساط المسلمين على أنهم أهل علم ودين، ويحضرون معهم الجمعة والجماعات وينتزعون من القرآن والأحاديث شيئاً ليضلوا بها المسلمين فيجعلون الحق باطلاً والباطل حقاً والتوحيد شركاً والشرك توحيداً فخُدع بهم آلاف من المسلمين.

ثانياً: كلام القرظاوي السابق يشعر أن الذين يدرسون توحيد الأسماء والصفات، ويدافعون عنه، ويردون على المنحرفين فيه؛ ليس لهم دور في محاربة الملاحدة والمنكرين لوجود الله وهذا غير صحيح أيضاً لأن علماء السنة سلفهم وخلفهم وقفوا أمام كل مبطل سواء كان من أهل البدع المنتسبين للإسلام أو

كانوا من الملحدين، فقد كتبوا في كل من الفريقين كتبًا ومقالات وخطبوا فيهم وبينوا أمرهم للعامة. فهذا شيخ الإسلام يكتب كتابًا في التحذير من اليهود والنصارى بعنوان «اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم» وتلميذه ابن القيم يكتب كتابًا بعنوان «هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى» وقد ملئت كتبهم في الكلام على الدهرية الذين ينكرون وجود الله وغير ذلك^(١) وفي هذا العصر قام علماء السنة في وجوه أعداء هذا الدين جميعًا من مبتدعة وملاحدة فإن المتتبع لكلامهم وكتاباتهم يرى أنهم حذروا من جميع الأحزاب الملحدة التي تنكر الدين كالشيوعية والبعثية والحدائثة، وقرأ إن شئت ما كتبه الشيخ ابن باز رحمه الله من مقالات وفتاوى في من تقدم ذكرهم فكتبه طافحة بذلك وكذلك أقرأ كتاب «السيوف الباترة لإلحاد الشيوعية الكافرة» ومقال (البعثية والحدائثة) (المطبوع مع المصارعة) وكلها لشيخنا الشيخ مقبل بن هادي الوادعي وغير ذلك من كتب علماء السنة المباركة في هذا العصر.

ثالثًا: إن ادعاء القرضاوي أن معركتهم مع الملاحدة يكذبها الواقع المشاهد اليوم، فقد سعى الإخوان المسلمون في جميع بلاد المسلمين إلى النظر في الجوامع المشتركة بينهم وبين الأحزاب العلمانية من أجل التعاون فيما بينهم والتنسيق فتحالفوا مع البعثيين والناصرين والاشتراكيين في اليمن وكذلك مع حزب العمل الاشتراكي وحزب الوفد العلماني في مصر وغير ذلك، بل وصل بهم الأمر في اليمن إلى أن تمنوا في خطبهم في المحافل الجامعة التوفيق والنجاح للحزب الاشتراكي

(١) ولم يكن مجتمعهم خاليًا من الملاحدة فلئن كانت حروبنا معهم كلامية فقد كانوا على الثغور مرابطين ولهم مناظرات ومناقشات مع الملاحدة، إضافة إلى المعارك الدامية، وكل ذلك لم يصرفهم عن التبيين لعقيدة الجهمية والمعتزلة... الخ. أيضًا أليست هذه العقائد دسائس من قبل الملاحدة؟ فمن جاء بالتشيع ومن جاء بالتحكيم ومن عرب كتب اليونان، ومن أصحاب الوحدة - يعني وحدة الوجود... الخ. أليسوا هم الملاحدة وتلاميذ الملاحدة. اه من كلام البرعي.

كما حصل ذلك من الأمين العام لحزب الإخوان محمد عبدالله اليدومي، فقد أقام الحزب الاشتراكي في اليمن مؤتمره الرابع وألقى اليدومي كلمة ممثلاً عن حزب الإخوان جاء فيها قوله: (الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين، الأخ الأمين العام للحزب الاشتراكي اليمني الإخوة والأخوات أعضاء المؤتمر العام الرابع للحزب الاشتراكي اليمني، الحضور جميعاً، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، يسعدنا في التجمع اليمني للإصلاح أن نشارككم حفل افتتاح مؤتمر العام الرابع هذا الذي يجيء في ضل احتفالات شعبنا بأعياد الثورة اليمنية المباركة، وبذكر الاستقلال الوطني، كما يسرني أن أنقل إليكم تحيات ومباركات إخوانكم أعضاء التجمع اليمني للإصلاح قيادةً وقواعد، متمنين لمؤتمركم النجاح في كل أعماله... الخ.^(١) وهكذا مواقفهم في أكثر البلاد الإسلامية.

وقد تقدم لك موقف القرضاوي من أعداء الإسلام الملاحدة من اليهود والنصارى ودعوته إلى التقارب معهم ومحبتهم وكذلك موقفه من الملاحدة العرب القوميين فإنه قد سعى إلى التقارب معهم وراجع إن شئت المزيد فصل القرضاوي ودعوته إلى التقارب بين الأديان من هذا الكتاب.

أخي القارئ: بعد أن تبين لك موقف الإخوان من أعداء الله عرفت أن المعركة التي يصورها القرضاوي وحزبه أنها معركة موهومة ليس لها وجود في الواقع، والمعركة الحقيقية التي لها وجود في الواقع هي معركتهم ضد أهل السنة في جميع البلاد الإسلامية، فإنهم قد بلغوا في أذية أهل السنة مبلغاً عظيماً وصل إلى القتل لبعض أفراد أهل السنة بل العلماء، وما مقتل الشيخ جميل الرحمن ببعيد، ومقتل

(١) جريدة الصحوة عدد (٦٥٣) الصادرة في (١٤/شعبان/١٤١٩هـ).

شاب سلفي في تعز^(١) وهو في المسجد وهكذا، وأما زعم القرضاوي أن الكلام في الأشاعرة والجهمية والمعتزلة توهين للصف وفرار من الزحف وإعانة للعدو، إن هذا لزعم نشأ بسبب عدم دراسة منهج السلف في التوحيد القائم على تعظيم الله تعالى وتقديسه وتنزيهه عن النقائص والعيوب فأورث عند القرضاوي وحزبه عدم الغيرة على دين الله، حيث إنهم لم ي غضبوا لله تعالى مما صدر من الجهمية والمعتزلة من تعطيل صفات الله، والغلاة منهم عطلوا الأسماء والصفات ووصفوا الله بالعدم والجهل... الخ.

وكذلك لم ي غضبوا من الصوفية الحلولية الذين وصفوا الله بالحلول والاتحاد مع مخلوقاته، وهكذا ما صدر من الأشاعرة والماتريدية وغيرهم من طوائف أهل البدع والزيف والضلال.

إذا علم ما تقدم فهل ترى أيها القارئ الكريم أن الكلام على الذين يصفون الله بالعدم من الجهمية وعلى الذين يصفون الله بالحلول في مخلوقاته من الصوفية، وعلى الذين ينفون صفات الله من المعتزلة وعلى الذين يثبتون ما وافق العقل والهوى ويحرفون الباقي، هل تعريف المسلمين بخطر هؤلاء وتحذيرهم منهم ودعوتهم إلى منهج واحد منهج أهل السنة والجماعة، الذي هو منهج رسول الله ﷺ والصحابة رضوان الله عليهم حتى يكونوا أمة واحدة على منهج واحد، هل هذا يعتبر توهيناً للصف وفراراً من الزحف وإعانة للعدو، وأن الدعوة إلى ترك الكلام على هؤلاء المبتدعة - فيصير الناس معتزلة و جهمية وأشاعرة وماتريدية وصوفية حلولية - يكون تقوية للصف وإغاضة للعدو، ولا يخفى عليك ما في كلام القرضاوي من انحراف ظاهر. ثم إنه لم يكتف بوصفه لتدريس الأسماء والصفات أنه يوهن الصف بل رأى

(١) بلدة في اليمن.

أن يكتب بحثًا وكتابًا يكون بديلاً من تدريس الكلام على الأسماء والصفات والرد على أهل البدع في باب الأسماء والصفات فكتب كتابًا بعنوان «وجود الله» ورأى أنه خير من الطرق التي درست المعتقدات الإسلامية قديمًا بها.

وإليك نص كلامه حيث قال: (وقد كتبت هذا البحث «وجود الله» في بادئ الأمر لطلاب المرحلة الثانوية من المعهد الديني في قطر باعتباره جزءًا من المقرر عليهم في دراسة العقيدة أو علم التوحيد، وهذا فيما أعلم اتجاه جديد في تدريس العقيدة في المعاهد الدينية والكليات الشرعية أو الإسلامية؛ فالسائد في تلك المعاهد هو دراسة العقائد على الطريقة التي كتبت بها في العصور الماضية والاهتمام بنفس القضايا التي اهتم بها القدماء والمتأخرون مع ما وجد في عصرنا من قضايا فكرية جديدة وما وجد من معارف كونية وإنسانية لا بد من استخدامها في ميدان العقيدة، ثم رأيت من الخير أن أنشر هذا البحث بعد أن زدت عليه وأضفت إليه ونقحت فيه راجيًا أن ينفع الله به طلاب الحقيقة عامة وطلاب الدراسات الإسلامية خاصة، وما توفيقي إلا بالله.)^(١)

فلا يخفى عليك ما في كلام القرظاوي من التزهيد في كتب الاعتقاد التي كتبت في العصور المتقدمة وكفى بهذا ضلالاً وانحرافاً. ولقد أحسن من قال:

وهبك تقول أن الصبح ليلٌ أعمى الناظرون عن الضياء

(١) عقائد الإسلام «وجود الله» (ص ١١).

القرظاوي والنزعة العقلانية

(اعلم أن من أجل نعم الله على بني آدم أن أعطاهم هذا العقل الذي يعقل به الأشياء ويوازن به بين المصالح والمضار ويرجح الراجح من المصلحتين ويرتكب الأخف من المفسدتين عند الاضطرار إلى ذلك وينظر به عواقب الأمور وما ثمة الأعمال الدينية والدنيوية من الثمرات النافعة أو ضدها ويلزم الإرادة بالعمل الصالح وباجتناب المضار، وأجلُّ فوائد العقل وأحلى ثمراته: العقل عن الله وعن رسوله الأخبار والتصديق بها والتعبد لله تعالى بالاعتراف بها والأحكام الباطنة والظاهرة والتخلق بها والعمل الصالح واجتناب المحرم فهذا أجل ثمرات العقل فيه عرف الله وعرفت أحكامه ودينه وبه عبد الله وأطيع)^(١).

وقد جعل الله للعقل مزية وقدراً وأمره بالتفكر في هذا الكون والنظر في مخلوقاته ولم يلقه (جانباً كما هو في المفهوم الكنسي لأن البحث العقلي ليس مذمومًا على الإطلاق بل يذم إذا اكتفي به عن الأدلة الشرعية أو قدم عليها أو عارض به نصوص الدين)^(٢).

وذلك لأن (العقل محدود الطاقات والملكات فلا يستطيع أن يدرك كل الحقائق مهما أوتي من قدرة وطاقاة على الاستيعاب والإدراك لذا منع الإسلام العقل من

(١) من كلام عبدالرحمن السعدي نقلاً من كتاب «الفوائد السعدية» ص (٩) بتصرف.

(٢) من كلام الشيخ علي بن حسن الحلبي من كتابه «العقلانيون»، وكل ما سيأتي بين قوسين منقولاً من كلامه حفظه الله.

الخوض فيما لا يدركه ولا يكون في متناول إدراكه) كالتدخل في مجالات الغيب، وتشجيع العقل على ذلك (خطأ فادح وحماسة كبرى ترتكب في حق حاضر الإنسان ومستقبله، وإهانة صريحة للعقل بتوريطه بالانزلاق في مآرب لا دخل له بها بل هي بعيدة جدًا عن مطلبه ومحال أمام تصوره).

ولقد أساء إلى العقل أناس حين عارضوا به نصوص القرآن وصحيح السنة وجعلوه يتدخل في أمور الغيب كالمعتزلة ومن تبعهم من العصرين أصحاب المدرسة العقلانية (الهوائية) الذين هم عبارة عن (أمشاج فكرية مختلطة لا ضابط لهم ولا رابط بينهم إذ أن بعضهم محسوب على الدعاة والمفكرين، والبعض الآخر منهم محسوب على الثقافة والمثقفين، وبعض ثالث لا في العير ولا في النفير إن هو إلا وراق صحفي همه كيف يملأ عموده اليومي أو الأسبوعي بكلام فارغ بارد لا يسمن ولا يغني من جوع).

ومن الأمثلة على الصنف الأول من هذه الأصناف يوسف القرظاوي تلميذ أحد كبار العقلانيين وهو محمد الغزالي المعتزلي التالف الهالك، وقد سلك التلميذ مسلك شيخه في رد النصوص ورفضها إذا خالفت عقله المريض، إلا أن الشيخ صرح برفض النصوص، والتلميذ مجمج ذلك في آخر كتبه الذي وسمه بـ"كيف نتعامل مع السنة" وسلك أساليب مبطنه في رد النصوص الصحيحة.

الأسلوب الأول: توقفه في ثبوت أحاديث مخرجة في "البخاري ومسلم" التي أجمعت الأمة على ثبوت ما فيهما من الأحاديث وصحتها إلا ما انتقده الحفاظ وذلك أحرف يسيرة. من تلك الأحاديث التي توقف القرظاوي في ثبوتها حديث أنس الذي أخرجه الإمام مسلم في "صحيحه" أن النبي ﷺ قال لمن سأله عن أبيه أين هو؟ فأجابه: «إن أبي وأباك في النار».

قال القرظاوي بعد إيراده لهذا الحديث: (ما ذنب عبدالله بن عبدالمطلب حتى

يكون في النار وهو من أهل الفترة، والصحيح أنهم ناجون)، ثم ذكر احتمالاً خطر له وذلك أنه حمل كلمة (أبي) في الحديث على أنه أبوطالب لأنه عم النبي ﷺ والعم أب، ثم استبعده فقال: (لكن أضعف هذا الاحتمال عندي أنه خلاف المتبادر من ناحية، ومن ناحية أخرى ما ذنب أبي الرجل السائل والظاهر أن أباه مات قبل الإسلام، لهذا توقفت في الحديث حتى يظهر لي شيء يشفي الصدر أما شيخنا الشيخ محمد الغزالي فقد رفض الحديث صراحة.. إلى أن قال: لكني أوثر في الأحاديث الصحاح التوقف فيها دون ردها بإطلاق خشية أن يكون لها معنى لم يفتح عليّ به بعد). اهـ^(١)

أخي القارئ: إن كلام القرظاوي السابق لنا معه وقفات منها:-

الوقفة الأولى: أن راوي الحديث أنس بن مالك كان من أعلم الصحابة رضوان الله عليهم بالقرآن الكريم كما أخبر هو عن نفسه بذلك وكان من فقهاء الصحابة أيضاً، ومع هذا لم يحصل عنده تعارض بين الحديث وقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً﴾^(٢).

الوقفة الثانية: أن الحديث مخرج في "صحيح مسلم" ومسلم من كبار أئمة المسلمين وعلمائهم ومن جهابذة الحديث ونقاده ومع ذلك لم يتوقف في ثبوت الحديث.

الوقفة الثالثة: تناقل العلماء "صحيح مسلم" منذ دونه الإمام مسلم إلى زمننا فلم يقدح في هذا الحديث أحد منهم.

الوقفة الرابعة: قول القرظاوي عن أهل الفترة (والصحيح أنهم ناجون) فيه

(١) من كتاب "كيف نتعامل مع السنة" (ص ٩٧-٩٨).

(٢) سورة الإسراء، الآية: ١٥.

نظر لأمر منها:-

الأول: قد جاءت أحاديث غير حديث أنس تخبر عن أناس أنهم في النار وقد كان موثهم في الفترة فكيف نعمل بهذه الأحاديث هل نتوقف فيها أيضاً؟!.

الثاني: أن أهل الفترة اختلف العلماء في مصيرهم هل هم ناجون أم أنهم معذبون، أورد الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى كلام العلماء في ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَبْعَثَ رَسُولًا﴾.

ثم قال في نهاية ذلك المبحث: (ومنهم من ذهب إلى أنهم يمتحنون يوم القيامة في العرصات فمن أطاع دخل الجنة وانكشف علم الله فيهم بسابق السعادة ومن عصى دخل النار داخراً وانكشف علم الله فيه بسابق الشقاوة وهذا القول يجمع بين الأدلة كلها وقد صرحت به الأحاديث المتقدمة المتعاضدة الشاهد بعضها لبعض وهذا القول هو الذي حكاه الشيخ أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري عن أهل السنة والجماعة وهو الذي نصره الحافظ أبو بكر البيهقي في كتاب «الاعتقاد» وكذلك غيره من محققي العلماء والحفاظ والنقاد).^(١)

ومن أحسن من تكلم على هذه المسألة بإسهاب وتفصيل لا مثيل له فيما أعلم الإمام الشنقيطي رحمه الله تعالى في كتابه «أضواء البيان» عند تفسير الآية السابقة، فقد ذكر المذاهب في هذه المسألة ومناقض كل مذهب ثم قال في نهاية بحثه: (الظاهر أن التحقيق في هذه المسألة هل يعذب المشركون بالفترة أم لا؟ هو أنهم معذبون بالفترة في الدنيا وأن الله يوم القيامة يمتحنهم بنار يأمرهم باقتحامها فمن اقتحمها دخل الجنة وهو الذي كان يصدق الرسل لو جاءته في الدنيا ومن امتنع دخل النار وعذب فيها وهو الذي كان يكذب الرسل لو جاءته في الدنيا لأن الله

(١) من «تفسير ابن كثير» (ج ٣ ص ٣١-٣٢).

يعلم ما كانوا عاملين لو جاءتهم الرسل). اهـ^(١)

وسئلت اللجنة الدائمة عن أهل الفترة هل هم ناجون أم غير ناجين فأجابت بما يلي: الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ وصحبه.. وبعد:

إن من بلغت الدعوة إلى الإسلام ممن كان قبله أو في زمانه ولم يجب ومات على ذلك فهو من أهل النار، ومن لم تبلغه الدعوة فإنه يمتحن يوم القيامة كما صحت في ذلك السنة عن رسول الله ﷺ. اهـ^(٢)

رئيس اللجنة

نائب رئيس اللجنة

أعضاء اللجنة:

الشيخ عبدالعزيز بن باز

عبدالرزاق عفيفي

عبدالله بن غديان

عبدالله بن قعود

وسئل الشيخ ابن عثيمين رحمه الله تعالى عن مصير أهل الفترة فأجاب بقوله:

الصحيح أن أهل الفترة قسمان:-

القسم الأول: من قامت عليه الحجة وعرف الحق لكنه اتبع ما وجد عليه

آبائه وهذا لا عذر له فيكون من أهل النار.

القسم الثاني: من لم تقم عليه الحجة فإن أمره لله عز وجل ولا نعلم عن

مصيره وهذا ما لم ينص الشارع عليه، أما من ثبت أنه في النار بمقتضى دليل

صحيح فهو في النار. اهـ^(٣)

أخي القارئ: بما تقدم تعلم أن الراجح في المسألة غير ما ذهب إليه القرظاوي

وذلك أن القول بأنهم يمتحنون قول تجتمع الأدلة عليه؛ والجمع بين الدليلين أولى

(١) من «الأضواء» (ج ٣ ص ٤٨١).

(٢) فتاوى اللجنة الدائمة (ج ٣ ص ٣٦٣).

(٣) مجموع فتاوى ابن عثيمين (ج ٢ ص ٤٨) سؤال (١٧٢).

من إبطال أحدهما. وعلى هذا يمكن أن يقال أن الذين جاءت النصوص بالحكم عليهم في النار أنهم أناس قد بلغتهم الدعوة فلم يستجيبوا، أو أن الله قد أعلم رسوله أنهم من الذين سيتمحنون ويؤمرون بدخول النار فيمتنعون فأخبر الرسول ﷺ عما سيؤولون إليه، وعلى هذا فلا تعارض بين الحديث والآية والله أعلم.

الأمر الثالث: أخرج مسلم من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «استأذنت ربي أن أستغفر لأمتي فلم يأذن لي واستأذنته أن أزور قبرها فأذن لي»، هذا الحديث فيه منع الله لرسوله أن يستغفر لأمة مع أنها من أهل الفترة فلو كانوا كلهم ناجون كما قال القرظاوي فلماذا منع الرسول من الاستغفار لها.

الوقفه الخامسة: قوله: (أما شيخنا محمد الغزالي فقد رفض الحديث صراحة لأنه يناهني قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً﴾^(١). في إيراده لقول الغزالي هذا الذي هو ضلال مبين ولم يتعقبه بشيء وبيّن ما فيه من الضلال فيه سكوت عن الباطل وغش للأمة وللقراء وخيانة عظمى.

الوقفه السادسة: أن الإمام النووي رحمه الله تعالى قال في شرحه «لصحيح مسلم» عند هذا الحديث. (فيه أن من مات على الكفر فهو في النار ولا تنفعه قرابة المقربين وفيه أن من مات في الفترة على ما كانت عليه العرب من عبادة الأوثان فهو من أهل النار وليس هذا مؤاخذه قبل بلوغ الدعوة فإن هؤلاء كانت قد بلغتهم دعوة إبراهيم وغيره من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم). اهـ^(٢)

فأنت تنظر أخي القارئ أن الإمام النووي مع سعة علمه ودقة فهمه وفقهه لم يتوقف في الحديث وما ذاك إلا لسلامة عقله من مرض العقلنة الذي أصاب

(١) سورة الإسراء، الآية: ١٥.

(٢) (ج ٣ ص ٧٩).

القرظاوي ومن سلك مسلكه في رد النصوص.

الأسلوب الثاني من أساليب القرظاوي في رفض النصوص الصحيحة: تأويله لها تأويلاً مخالفاً لظاهر النص بدون دليل يدل على صرف النص عن ظاهره. من الأمثلة على ذلك حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اشتكت النارُ إلى ربِّها فقالت: رَبِّ أَكَلْ بَعْضِي بَعْضًا، فَأَذِنَ لَهَا بِنَفْسِي نَفْسٍ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٍ فِي الصَّيْفِ، فَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ، وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الزَّمْهَرِيرِ». متفق عليه.

قال القرظاوي في تعليقه على هذا الحديث: (فطلبة المدارس في عصرنا يدرسون في الجغرافيا أسباب تغير الفصول وظهور الصيف والشتاء والحر والبرد، وهي تقوم على سنن كونية وأسباب معلومة للدارسين. كما أن من المعلوم المشاهد أن بعض الكرة الأرضية يكون شتاءً قارس البرد وبعضها حاراً شديد الحرارة وقد زرت استراليا في صيف سنة ١٩٨٨م فوجدت عندهم شتاءً وبرداً عضوياً وزرت أمريكا الجنوبية في شتاء ١٩٨٩م فوجدت عندهم صيفاً حاراً. فينبغي حمل الحديث على المجاز والتصوير الفني الذي يصور شدة الحر على أنه نفس آخر من أنفاسها وجهنم تحوي من ألوان العذاب أشد الحرارة وأشد الزمهرير!)^(١)

أخي القارئ: تلاحظ في كلام القرظاوي:

أولاً: أنه يعارض ظاهر الحديث النبوي بالدراسات الجغرافية التي قام بها البشر الذين يقرون اليوم شيئاً ويرجعون عنه غداً لقصور علمهم وجهلهم وهذا لا يجوز شرعاً.

(١) من كتاب «كيف نتعامل مع السنة» ص (١٦٠-١٦١).

ثانياً: عارضه بوجود الحر في بلد والبرد في بلد أخرى في زمن واحد، وهذا أمر كان موجوداً في زمن الصحابة رضوان الله عليهم ومن جاء بعدهم من التابعين وأتباعهم من العلماء والمحققين والنقاد المدققين ومع ذلك لم يعارضوا به ظاهر الحديث بل جاء عنهم خلاف ذلك. قال القرظي: (إذا أخبر الصادق بأمر جائز لم يُحتج إلى تأويله فحملة على حقيقته أولى). اهـ^(١)

وقال الزين ابن المنير في كلامه على هذا الحديث: (المختار حملة على الحقيقة؛ لصلاحية القدرة لذلك، ولأن استعارة الكلام للحال. وإن عهدت وسمعت؛ ولكن الشكوى وتفسيرها والتعليل له والأذن والقبول والتنفس وقصره على اثنين فقط، بعيد من المجاز خارج عما ألف من استعماله). اهـ^(٢)

وذكر الإمام النووي رحمه الله عند شرح الحديث حمل القاضي عياض للحديث على الحقيقة، ثم قال النووي: (لا مانع من حملة على حقيقته فوجب الحكم بأنه على الظاهر والله أعلم). اهـ^(٣)

فأنت تلاحظ أخي القارئ: أن العلماء حملوا الحديث على ظاهره ولم يقولوا إن ظاهره محمول على المجاز. وللقرظاوي أساليب أخرى في معارضة السنة، ومآلها يرجع إلى مخالفة النصوص لعقله، وقد أشار إلى عقلنة القرظاوي الشيخ علي بن حسن الحلبي الأثري في كتابه الفذ «العقلانيون» فذكر مجموعة من أصحاب المدرسة الهوائية (العقلانية) كالغزالي والتراي وغيرهما، ثم قال: (ويؤسفني أن أشير هنا إلى أن هذا المسلك العقلاني ذاته يلمح أحياناً في بعض كتابات الدكتور يوسف القرظاوي ولكن بأسلوب مبطن لطيف غير عنيف وليس كأسلوب الغزالي الهجاء،

(١) «الفتح» (ج ٢ ص ١٩).

(٢) المرجع السابق.

(٣) «شرح مسلم» (ج ٢ ص ١٢٠).

وإن كانت الأحاديث المتكلم عليها من القرضاوي هي نفسها تقريباً الأحاديث التي ردها الغزالي واستنكرها بعقله القاصر.. إلى أن قال: ولقد ظهر هذا الأسلوب العقلاني ولا أقول المنهج، في كتاب يعد من أواخر مؤلفاته وهو «كيف نتعامل مع السنة النبوية»^(١).

وأخيراً لا يسعني إلا أن أختتم هذا الفصل بفتوى اللجنة الدائمة للإفتاء فقد سُئِلت بالسؤال التالي: من ينكر بعض الأحاديث الصحيحة الواردة في «الصحيحين» مثل حديث عذاب القبر ونعيمه والمعراج والسحر والشفاعة والخروج من النار، ما الحكم فيهم؟ وهل يصلى وراءهم أو يتبادل معهم السلام أو يعتزلوا؟. فأجابت اللجنة بما يلي: الحمد لله والصلاة والسلام على رسوله وآله وصحبه.. وبعد:

يبحث معهم أهل العلم بالحديث رواية ودارية يعرفونهم بصحتها وبمعانيها، فإن أصروا بعد ذلك على إنكارها أو تحريف نصوصها عن معناها الصحيح تبعاً لهواهم وتنزيراً لها على رأيهم الباطل فهم فسقة ويجب اعتزالهم وعدم مخالطتهم اتقاء لشرهم إلا إذا كان الاتصال بهم من أجل النصح لهم وإرشادهم، أما الصلاة وراءهم فحكمها حكم الصلاة وراء الفاسق والأحوط عدم الصلاة خلفهم لأن بعض أهل العلم كفرهم. وبالله التوفيق، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم^(٢).

رئيس اللجنة

عبدالعزیز بن باز

نائب رئيس اللجنة

عبدالرزاق عفيفي

عضو اللجنة

عبدالله بن قعود

(١) «العقلايون» ص (٩٧)

(٢) فتاوى اللجنة الدائمة (ج ٢ ص ٣٦) رقم الفتوى (٦٢٨٠).

القرظاوي والصوفية

في هذه السطور لا أريد أن أتكلم على الصوفية منشأً ومعتقداً؛ لأن هذا الباب قد تكلم فيه علماء الإسلام وبينوا فضائح الصوفية وما لهم من الطامات والشركيات والبدع والخرافات قديماً وحديثاً.

كأمثال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى وغيره كابن القيم ومن جاء بعدهم إلى عصرنا هذا وهم يكتبون عن الصوفية ويحذرون الأمة من شرهم وضلالهم، فمن كان جاهلاً بأمرهم وشركهم فليقرأ ما كتبه العلماء فيهم ومن قد قرأ وعرف ما هو عليه الفكر الصوفي من الباطل فقد عرف خيراً كثيراً، والذي أريد توضيحه هنا هو ارتباط القرظاوي بالفكر الصوفي منذ صغره. ألفت جريدة «الشرق الأوسط» الصادرة في (١٥ رمضان ١٤١٦هـ) عليه أسئلة حول حياته وبدء تعلمه فتحدث عن تعلمه وقراءاته فقال: (بعد أن دخلت المعهد أصبحت أقرأ كتب الأدب والتصوف وقد هيا الله لي أن قرأت كتابين للغزالي وأنا في السنة الأولى الابتدائية كتاب «إحياء علوم الدين» و «منهاج العابدين») وواصل الكلام على تنقله من مرحلة إلى مرحلة في التعليم إلى أن قال: (وفي المرحلة الثانوية تعرفت على بعض كتب التصوف الأخرى مثل «شرح ابن عجيبة»^(١) لحكم بن عطاء الله الإسكندري وبعض كتب الشيخ عبد الوهاب الشعراني وغيرها)،

(١) هذا كتاب حوى من الضلال والانحراف ما الله به عليم ومع هذا لم ينبه القرظاوي على ذلك في إشارته إلى هذا الكتاب وكذلك «إحياء علوم الدين».

واستمر القرظاوي مع التصوف حتى جعله من العلوم الإسلامية الأصيلة. فقد قال في مقدمة كتابه «فقه الصيام» ص(٥) ما نصه: (أما بعد: فهذه الصحائف التي أقدمها عن فقه الصيام جزء من مشروع كبير عقدت العزم عليه منذ سنين طويلة وأعلنت عنه فيما هو تحت التأليف من كتيبي وهو «تيسير الفقه» أو «الفقه الميسر»، وهو أيضاً جزء من مشروع أكبر هو تيسير الثقافة الإسلامية للمسلم المعاصر يشمل فيما يشمل علوم القرآن والحديث والتفسير والسيرة النبوية والعقيدة والأخلاق والتصوف وغيرها مما لا يسع المسلم المعاصر جهله من علوم الإسلام الأصلية). اهـ

ولارتباط القرظاوي بالتصوف منذ صغره فإنه لم يتخذ منه موقفاً عدائياً مع علمه بما فيه من الشراكيات في العقيدة والبدع في العبادة فقد قال: (ولا غرو أن يلمس المراقب المنصف في جنبات كثير من التصوف المعاصر الشراكيات في العقيدة والبدع في العبادة والسلبية في الأخلاق والشكلية في الذكر والتسيب في الفكر، ومع هذا لم أتخذ موقفاً عدائياً من التصوف كله بل ظللت أنتفع به وأقتبس منه في محاضراتي وخطبي وفي مؤلفاتي وكتبي).^(١) اهـ

ولو دقت النظر في كلامه تجد أنه يريد أن يوهم أن الشرك لم يوجد في التصوف القديم وإنما وجد في الصوفية المعاصرة وهذا غير صحيح، فقد وجد عند قدمائهم كابن عربي والحلاج وغيرهما. ولا يخفى عليك أخي القارئ: ما في الكتب التي تلقى منها القرظاوي تصوفه من الضلال والانحراف فالإحياء قد أفتى جمع من العلماء بإحراقه وإتلافه: كالطوسي وغيره وكذلك كتاب ابن عجيبة مليء بالضللال والانحراف.

(١) جريدة «الشرق الأوسط» الصادرة في (١٥/ رمضان/ ١٤١٦هـ).

القرضاوي يسعى إلى تسليف الصوفية وتصنيف السلفية

أجرت معه جريدة «الوطن» في عددها (٥١) الصادر في ٢٣ أكتوبر ١٩٩٥م لقاءً فكان من ضمن الأسئلة السؤال التالي: ما هي القضية التي تشغل د/القرضاوي هذه الأيام ويعكف على الكتابة فيها؟.

فأجاب القرضاوي: (عندي الآن أربعة كتب على وشك الانتهاء منها، ثلاثة كتب في التصوف والسلوك في فقه السلوك وهي بداية سلسلة عن هذا الموضوع أردت أن أكتب فيه وأزنه بميزان القرآن والسنة وآراء السلف الصالح، بعيداً عن انتحال المبطلين وتأويل الجاهلين وهو منهجي باستمرار المنهج الوسط الذي لا يرفض التصوف رفضاً مطلقاً ولا يقبله بعجره وبجره، أعمل على تسليف الصوفية وتصنيف السلفية بمعنى محاولة المزج بينهما هناك بعض السلفيين المتشددين ضد التصوف كله وهناك بعض المتصوفين غير منضبطين في نظرتهم وسلوكهم ضد التيار السلفي أنا أريد أن أطلعهم كلا التيارين بالآخر، وعلى هذا الأساس كتبت هذه الكتب الثلاثة الأولى عن الربانية والعلم والثاني عن العلم والإخلاص والثالث عن التوكل على الله). اهـ.

فانظر أخي القارئ: إلى هذا الرجل وما يحمل من أفكار فكيف يسعى للجمع بين النقيضين السلفية والصوفية. السلفية قائمة على توحيد الله تعالى في ربوبيته وألوهيته وأسمائه وصفاته، والصوفية معتقد قائم على الشرك بالله في ألوهيته فهم يعتقدون في القبور والموتى الضر والنفع.

السلفية منهجها قائم على تعظيم العلم النافع والأخذ به والصوفية تتنكر للعلم وتقول لمن اشتغل بالعلم أنتم لكم علم الورق ولنا علم الخرق، أنتم تقولون: حدثنا عبدالرزاق ونحن نأخذ عن الخلاق ولتنكر الصوفية للعلم وبعدهم عنه وأخذ السلف بالعلم وتعظيمه حصل بين الفريقين بون شاسع من ذلك:

١- أن السلفية منهجها قائم على تحكيم الكتاب والسنة وأخذ الدين منهما على فهم السلف الصالح. والصوفية منهجها قائم على الرؤى والأحلام والإلهامات المزعومة عندهم.

٢- أن السلفية منهجها قائم على تعظيم أقوال النبي ﷺ وأفعاله وكل قول أو فعل لغير النبي ﷺ ليس بحجة ما لم يكن في السنة ما يشهد له قال تعالى: ﴿اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مَن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾^(١) والصوفية منهجها قائم على تعظيم الشخصيات ومشايخ الطرق والسمع والطاعة لهم وأن يكون المرید بيد الشيخ كالميت بيد الغسال.

٣- السلفية منهجها في التوكل على الله والزهد موزون بالكتاب والسنة على فهم السلف، والصوفية منهجها في هذا الباب مخالف للكتاب والسنة وفهم السلف الصالح كما ذكر ذلك ابن الجوزي في "تلبیس إبلیس".

فكيف يجمع بين النقيضين كيف يجمع بين الحق والباطل أم كيف يجمع بين الظلمات والنور. ثم هل هذا العمل الذي يسعى له القرظاوي قد سبقه إليه أهل العلم المتبعين لمنهج السلف فإن الصوفية ليست فكراً جديداً لم يعلموا به فقد ظهرت منذ زمن قديم، ومع هذا لم يعرف من أحد منهم من حاول الجمع بين طريق السلف وطريق التصوف مع حرصهم على الخير بل ما عرف عنهم إلا

(١) سورة الأعراف، الآية: ٣.

التحذير من الصوفية وأهلها، ولا تعجب أخي القارئ من هذا الفعل من القرضاوي فالرجل ينتمي إلى فرقة الإخوان المسلمين التي إمامها حسن البنا الذي كان على الطريقة الصوفية الحصافية والذي أخبر أن دعوة الإخوان دعوة صوفية بل كان يذهب عند قبور مشايخ الطرق الصوفية من الحصافية يقضي الساعات الطويلة للتبرك كما ذكر هو عن نفسه. فإذا كان هذا هو إمام هذه الفرقة فماذا تتصور أن يكون عليه الأتباع وخاصة القرضاوي الذي يصرح أنه اكتفى عن الطرق الصوفية بالطريقة الإخوانية وعن مشايخ الطرق بشيخ فرقة الإخوان وإليك قوله: (لقد كان التصوف عندي فكراً وروحاً وخلقاً لا عهداً على شيخ ولا التزاماً بطريقة من الطرق الصوفية المعروفة وقد أغتني دعوة الإخوان عن أي طريقة وأغنائي إمامها وأصحابه عن البحث عن شيخ رسمي من مشايخ الطرق).^(١)

وأما الكتب التي أعلن أنه ألفها على هذا المنوال فإذا خرجت فإنها ستزيدنا بصيرة بما عليه القرضاوي من التصوف والانحراف.

(١) جريدة الشرق الأوسط ١٥ رمضان ١٤١٦هـ - ٤/٢/١٩٩٦م.

**القرظاوي يرمي علماء الأمة الإسلامية بالجمود
ويصف مجموعة من الكتاب والعقلانيين
والمبتدعة بالعباقرة الأفاذ**

من المعلوم أن علماء السنة هضمت حقوقهم من قبل أهل البدع والزيغ وهذا لا يضرهم لأن الله قد رفع قدرهم وجعل لهم القبول بين الناس فقد وصف أهل البدع علماء الأمة الإسلامية من قلم الزمان بأوصاف منفرة عنهم كالحشوية والمجسمة والمشبهة ورموهم بالتطرف والتشدد... الخ.

وأخيراً يطالعنا القرظاوي بوصف آخر لهم ألا وهو الجمود، فقد تحدث في كتابه «الاجتهاد في الشريعة الإسلامية» ص (٤٧) عن بعض الاجتهادات وضرب مثلاً بزكاة الفطر وحكم إخراجها هل تخرج مالا أم يمنع إخراجها قيمة، فقال: (رَفَضَ ابن حزم لإخراج القيمة في زكاة المال وزكاة الفطر وإن دعت إلى ذلك الحاجة واقتضته المصلحة وهو ما نرى اليوم بعض العلماء الجامدين على النصوص يفتون به الجماهير في زكاة الفطر ويمنعون منعاً باتاً إخراج القيمة ويأبون إلا الحبوب وغالب قوت البلد من القمح أو الشعير ونحوهما وهو ما لم يعد يجده بسهولة غني أو ينتفع به فقير في المدن الإسلامية التي أصبحت تشتري الخبز جاهزاً ولا تحتاج إلى الحبوب). اهـ

أخي القارئ: حتى تعلم منهم العلماء القائلين بعدم جواز إخراج زكاة الفطر قيمة فسأذكر لك أسماء كبارهم والمشهورين منهم لا على سبيل الحصر وهم: الإمام مالك، والشافعي، وأحمد، وأبي عبيد القاسم بن سلام، وابن حزم، وابن رشد، وابن قدامة، والخرقي، والبعثي، والنووي، وابن تيمية رحمهم الله تعالى، ومن المعاصرين ابن باز رحمه الله، والشيخ صالح الفوزان، والشيخ مقبل بن هادي الوادعي وغيرهم. وراجع

لهذه المسألة «المغني» لابن قدامة (ج ٣)، و«المحلى» مسألة (٧٠٤)، و«الفتح» (ج ٣ ص ٣٧٠)، و«مجموع الفتاوى» (ج ٢٥)، «بداية المجتهد» لابن ريشد (١٣٤)، «شرح السنة» للبعقوي (ج ٦ ص ٥٤)، «توضيح الأحكام» (ج ٣ ص ١١)، «مجموع دروس وفتاوى الحرم المكي» لابن عثيمين (ج ٢ ص ٣٨٠-٣٨٢)، و«فتاوى إسلامية» (ج ٢ ص ٩٩-١٠٠)، و«المنتقى من فتاوى الشيخ صالح الفوزان» (ج ٥ ص ١٠٦).

أخي القارئ: لا يخفى عليك أن من تقدم ذكرهم هم من الأئمة الأعلام وهداة الأنام والطعن فيهم يستلزم الطعن في الدين، ومع هذا يتجرأ القرظاوي ويصفهم بالجمود على النصوص لأن القرظاوي لا يريد منهم أن يقفوا عند النص ولكن يريد أن يعرضوا عن النص ويحرفوه كما هي عادته وبالمقابل أخي القارئ تجد القرظاوي يثني على مجموعة من العصرين وقد عرف بعضهم بالضلال والانحراف كما لا يخفى ذلك على طالب الحق، وبعضهم لم يعرف بالعلم وإنما هو كاتب من الكتاب أو أديب من الأدباء ولكن لما كانوا على طريقه ونهجه الذي يسير عليه فقد أثني عليهم بأنهم عباقرة وأفذاذ ونوابغ وإليك نص كلامه: (ولقد أفرزت أمتنا في العصر الحديث عباقرة وأفذاذ في العلوم والأدب والفنون المختلفة فلماذا تعقم أن يبرز مثل هؤلاء النوابغ في مجال الفقه والاجتهاد من ذا الذي ينكر نبوغ محمد عبده، ورشيد رضا، وعبدالمجيد سليم، ومحمود شلتوت، ومحمد الخضر حسين، والطاهر بن عاشور، وفرج السنهوري، وأحمد إبراهيم، وعبدالوهاب خلاف، ومحمد أبوزهرة، وعلي الخفيف).^(١)

فانظر أخي الكريم: جعل هؤلاء نوابغ وعباقرة وأفذاذ والإمام أحمد ومالك والشافعي وابن تيمية وابن باز وابن عثيمين والفوزان وغيرهم ممن تقدم ذكرهم

(١) «الاجتهاد في الشريعة الإسلامية» للقرظاوي ص (١٤٦).

جامدين. ومما يزيد الأمر بياناً من موقفه من علماء السنة قديماً وحديثاً أنه ألف كتاباً للدعاة بعنوان «ثقافة الداعية» وعقد فيه فصلاً للكتب التي ينبغي أن يستفاد منها من كتب المعاصرين وذكر فيه ٢٦ كتاباً لم يتخللها كتاب لعالم سلفي معاصر أو متقدم، وإنما ذكر جملة من كتب قادة جماعة الإخوان المسلمين الأحياء منهم والأموات وإليك نص كلامه حيث قال: (وينبغي أن يستفاد من كتابات العصرين من رجال الفكر الإسلامي في أنحاء العالم الإسلامي وذلك في المجالات الأساسية للنظام الإسلامي ونرشح لذلك بعض الكتب على سبيل المثال لا الحصر) ثم ذكر ٢٦ كتاباً لرجال معروفين عنده منهم المودودي، والغزالي، وسيد قطب، والبناء، وسعيد حوى، وعباس محمود العقاد، وأبو الحسن الندوي وللقرظاوي نفسه. أضف إلى ما تقدم ذكره أن القرظاوي جعل العلاج لما عليه المسلمون من ضعف وتمزق وانحطاط هو رجوعهم إلى الإسلام الذي دعا إليه مجموعة من العصرين الذين هم ما بين ماسوني أو صوفي حصافي أو كاتب ليس من أهل العلم. وإليك نص كلامه في ذلك حيث قال: (إن العلاج الفذ لما عليه المسلمون من ضعف وتمزق وانحطاط هو العودة إلى الإسلام الصحيح كما دعا إلى ذلك المجددون الأصلاء مثل جمال الدين^(١) والكواكبي، ومحمد عبده، ورشيد رضا، وإقبال، وحسن البناء، وصادق الرفاعي، وعباس العقاد وغيرهم من المفكرين). اهـ^(٢)

فانظر أخي كيف جعل الرجوع إلى الإسلام الذي دعا إليه من تقدم ذكرهم، ولم يرشد الأمة إلى الرجوع إلى الإسلام الذي فهمه سلف هذه الأمة، وما ذلك إلا لموقفه من السلف وعدائه لمنهجهم وقد تقدم لك وصفه لهم بالجمود.

(١) راجع ترجمة جمال الدين الأفغاني من كتاب «المدرسة العقلانية» للدكتور فهد الرومي فقد أثبت اتصال الأفغاني بالماسونية ودعوته إليها وكذلك محمد عبده.

(٢) «من أجل صحوة راشدة» ص (١٠١).

القرضاوي والأعياد المبتدعة

من المعلوم أنه لا يوجد في ديننا أكثر من الأعياد التي شرعها الله ورسوله وهي عيد الأضحى والفطر ويوم الجمعة، وأما الأعياد التي أتتنا من قبل أعداء الإسلام فإنها أعياد لا نقرها ولا نؤمن بها وذلك لأمرين.

الأول: إما أن يكون احتفالنا بأعيادهم على سبيل التعبد والقربة وهذا بدعة في دين الله مع التشبه بهم.

الثاني: ألا يراد به التعبد وإنما أريد به مماثلتهم ومجاراتهم في أعيادهم وهذا فيه التشبه بهم وهو أمر محرم حرمه الله تعالى ورسوله ﷺ.

وأما القرضاوي فقد سئل حول هذه الأعياد فأفتى بفتوى خالف فيها الكتاب والسنة وعلماء الأمة وإليك ما جاء عنه سأله أحد الصحفيين بالسؤال التالي: هل تحتفل بعيد ميلاد زوجتك؟.

فأجاب بقوله: (أنا أحب كل ما له علاقة بزواجي وأحتفل بعيد زواجنا سنويًا، لكن لي رأي في مسألة الاحتفال بأعياد الميلاد: لا أقول إنها حرام ولكن أرى أنها نوع من التقليد الأعمى للغربيين في عاداتهم وأعرافهم، فنحن لسنا مطالبين بالالتزام سنويًا بالاحتفال بعيد ميلادنا، بالعكس فأنا أرى أنه يجب على الإنسان في يوم ميلاده أن يقف على رأس هذه السنة يحاسب نفسه ماذا قدمت لحياتي؟ وماذا ضيعت في هذه السنة من خير؛ وهو ما يسمونه في علم الاقتصاد الحساب الختامي. لكن بالنسبة للأطفال فهناك احتفالات شرعية فإذا ولد الطفل

نحتفل به بعد أسبوع فنذبح عنه ونعق عنه شاة أو شاتين، وأرى أنه بعد سبع سنوات علينا أن نحتفل بالطفل ونقول له هذا سن الصلاة ومن الآن أنت كبرت وأصبحت مأمورًا بالصلاة، ونحضر له التورته والحلوى والهدايا المناسبة وعند عشر سنوات نقيم له حفلة أخرى ونقول له: هذه حفلة الضرب وأنت كبرت ولم تعد مأمورًا بالصلاة فقط بل ستضرب إذا أهملتها، وهذا تنفيذ للحديث الشريف «مُرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ» والمقصود بالاحتفال هو رسوخ المعنى في ذهن الطفل بأن الصلاة أمر مهم فعملنا له حفلة. وعند سن الخامسة عشر نقيم له أخرى ونقول له: هذه سن التكليف وأنت مسئول أمام الله عن كل تصرفاتك وستكتب عليك الحسنات والسيئات، وعند نجاحه أو تحقيق عمل جيد أو يفوز بمسابقة نحتفل به، ولكن هذا لا يمنع من أن يأتي الزوج في ميلاد زوجته ويقولها كل سنة وأنت طيبة أو يقدم لها هدية كل خمس أو عشر سنوات إنما طقوس أعياد الميلاد من شموع وجاتوه والطرطير وكل هذه الأشياء لا أستحبها للمسلم أن يلتزم بها لتصبح عادة وأنها عبادة رسمية مقررة).^(١)

أخي القارئ: هذا كلام القرظاوي بنصه وتوضيحًا لما يحمله من المخالفة للكتاب والسنة. أقول:

أولاً: كونه يحتفل بعيد زواجه مع زوجته سنويًا فليس في دين الإسلام عيد اسمه عيد الزواج، والاحتفال بعيد الزواج في كل عام لم يكن على عهد السلف من الصحابة ومن تبعهم من العلماء والأئمة وإنما هو من أعمال اليهود والنصارى.

ثانيًا: قوله: (الاحتفال بأعياد الميلاد لا أقول إنها حرام ولكن أرى أنها نوع

(١) من جريدة الراية (عدد ٥٩٧) الصادرة بتاريخ ٢٠ جماد الأول ١٤١٩هـ.

من التقليد الأعمى للغربيين في عاداتهم وأعرافهم).

أنحي القارئ: أظن أن التناقض الموجود في الكلام معلوم وذلك أن القرضاوي لا يرى حرمة الاحتفال بالأعياد؛ ولكنه يرى أنها من التقليد للغرب وعلى هذا فإما أن يكون القرضاوي لا يرى أن تقليد الكافرين محرم، وهذا لا يُستبعد منه فإنه قد دعا إلى محبتهم كما سبق وهذا مخالف للكتاب والسنة وإجماع الأمة كما سيأتي مفصلاً، وإما أن يرى أنه لا يجوز تقليد الكفار في أعمالهم وأعيادهم فيكون متناقضاً.

ثالثاً: قوله: (لكن بالنسبة للأطفال عندنا هناك احتفالات شرعية... الخ).

فنقول للقرضاوي: من أين لك شرعية هذه الاحتفالات التي ما أنزل الله بها من سلطان، فهل الرسول ﷺ احتفل بالحسن والحسين سيدي شباب أهل الجنة هذه الحفلات التي ذكرت، وهل أحد من الصحابة احتفل هذه الحفلات سواء من الخلفاء أو غيرهم، وهل احتفل بهذه الحفلات أحد من الأئمة؟ الجواب: لا، فإذا كان هذا لم يحصل منهم فمن أين تكون مشروعة إلا إن أراد أنها مشروعة في دين أهل الكتاب وهو لا يجب أن يوغر صدورهم ويغضبهم فيدعو إلى فعلها إرضاء لهم فنقول: نعم إنها من أساطيرهم فشأنك وأهل الكتاب وأما المسلمون فهم يرون حرمة التشبه بهم لما عرفوا من الأدلة التي تحرم عليهم ذلك فمن ذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنًا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(١).

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله في تفسير هذه الآية: (نهى الله تعالى عباده المؤمنين أن يتشبهوا بالكافرين في مقالهم وفعالهم وذلك أن اليهود كانوا يعانون من

(١) سورة البقرة، الآية: ١٠٤.

الكلام ما فيه تورية لما يقصدونه من التنقيص عليهم لعائن الله.. الخ).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٢)، فقوله: ولا تكونوا من الذين تفرقوا المقصود بهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى.

قال تعالى: ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ﴾^(٣). قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى: (قد قال تعالى لنبيه عليه الصلاة والسلام لست منهم في شيء، وذلك يقتضي تبرؤه منهم في جميع الأشياء ومن تابع غيره في أموره فهو منه في ذلك الأمر). اهـ^(٤)

ومن ذلك ما جاء في «البخاري» عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: «خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ..»، وجاء في «مسلم» عن أبي هريرة قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «..خَالِفُوا الْمَجُوسَ». قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى: (لفظ مخالفة المشركين دليل على أن جنس المخالفة أمر مقصود للشارع). اهـ^(٥)

وأمر النبي ﷺ بمخالفتهم في باب العبادة فعن شداد بن أوس قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «خَالِفُوا الْيَهُودَ فَإِنَّهُمْ لَا يُصَلُّونَ فِي نَعَالِهِمْ وَلَا خِفَافِهِمْ»^(٦).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يَزَالُ الدِّينُ

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٥٩.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٠٥.

(٣) سورة البينة، الآية: ٤.

(٤) «اقتضاء الصراط المستقيم» (ص ٤٦).

(٥) «اقتضاء الصراط المستقيم في مخالفة أصحاب الجحيم» ص (٥٩).

(٦) رواه أبو داود وصححه الألباني في «صحيح أبي داود» (ج ١ ص ١٢٨)، برقم (٦٠٧).

ظَاهِرًا مَا عَجَّلَ النَّاسُ الْفِطْرَ لِأَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى يُؤَخَّرُونَ»^(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى: (وهذا نص في أن ظهور الدين الحاصل بتعجيل الفطر هو لأجل مخالفة اليهود والنصارى وإذا كانت مخالفتهم سبب لظهور الدين فإنما المقصود بإرسال الرسل أن يظهر دين الله على الدين كله فتكون نفس مخالفتهم من أكبر مقاصد البعثة). اهـ^(٢)

وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ الْيَهُودَ كَانُوا إِذَا حَاضَتِ الْمَرْأَةُ فِيهِمْ لَمْ يُؤَاكِلُوهَا وَلَمْ يُجَامِعُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ، فَسَأَلَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ النَّبِيَّ ﷺ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا النِّكَاحَ» فَبَلَغَ ذَلِكَ الْيَهُودَ فَقَالُوا: مَا يُرِيدُ هَذَا الرَّجُلُ أَنْ يَدَعَ مِنْ أَمْرِنَا شَيْئًا إِلَّا خَالَفَنَا فِيهِ... رواه مسلم.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى: (فهذا الحديث يدل على كثرة ما شرعه الله تعالى لنبيه من مخالفة اليهود بل إنه خالفهم في عامة أمورهم حتى قالوا: ما يريد أن يدع من أمرنا شيئًا إلا خالفنا فيه). اهـ^(٣)

وجاء من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ». رواه أبو داود.

قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى^(٤): هذا الحديث أقل أحواله أنه يقتضي تحريم التشبه بهم وإن كان ظاهره يقتضي كفر المتشبه بهم كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ

(١) رواه أبو داود وصححه الألباني في «صحيح أبي داود» (ج ١ ص ٤٤٨)، برقم (٢٠٦٣).

(٢) «اقتضاء الصراط المستقيم في مخالفة أصحاب الجحيم» ص (٦٠).

(٣) المرجع السابق ص (٦٢).

(٤) المرجع السابق ص (٨٣).

يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّ مِنْهُمْ ﴿١﴾ .

وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى عند ذكره لهذا الحديث في تفسيره ما نصه: (فيه دلالة على النهي الشديد والتهديد الوعيد على التشبه بالكفار في أقوالهم وأفعالهم ولباسهم وأعيادهم وعباداتهم وغير ذلك من أمورهم التي لم تشرع لنا ولا نقر عليها). اهـ^(٢)

وقد ذكر شيخ الإسلام الأدلة على مخالفة أهل الكتاب وغيرهم من الكفار من الكتاب والسنة، ثم قال: قد ذكرنا من دلائل الكتاب والسنة والإجماع والآثار والاعتبار ما دل على أن التشبه بهم في الجملة منهي عنه وأن مخالفتهم في هديهم إما إيجاباً وإما استحباباً بحسب المواضع وقد تقدم بيان أن ما أمرنا الله به ورسوله من مخالفتهم مشروع سواء كان ذلك الفعل مما قصد فاعله التشبه بهم أو لم يقصد وكذلك ما نهى عنه من مشابهتهم يعم ما إذا قصدت مشابهتهم أو لم تقصد فإن عامة هذه الأعمال لم يكن المسلمون يقصدون المشابهة فيه). اهـ^(٣)

أخي الكريم: إذ علم ما تقدم تبين لك أن مشاركتهم والاحتفال بأعيادهم هو من مشابهتهم. قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى: (إن تعظيم أعيادهم ونحوها والموافقة فيها هو نوع من إكرامهم فإنهم يفرحون بذلك ويسرون به كما يفتخرون بإهمال أمر دينهم الباطل). اهـ^(٤)

وقال أيضاً رحمه الله في أعياد أهل الكتاب: (موافقتهم في أعيادهم لا تجوز من طريقين، الطريق الأولى: هو ما تقدم من أن هذا موافقة لأهل الكتاب فيما ليس في

(١) سورة المائدة، الآية: ٥١.

(٢) "تفسير ابن كثير" (ج ١ ص ٢٦٢).

(٣) "اقتضاء الصراط المستقيم في مخالفة أصحاب الجحيم" ص (١٧٧-١٧٨).

(٤) المرجع السابق ص (١٢٤).

ديننا ولا عادة سلفنا فيكون فيه مفسدة موافقتهم وفي تركه مصلحة مخالفتهم حتى لو كان موافقتهم في ذلك أمراً اتفاقياً ليس مأخوذاً عنهم لكان المشروع لنا مخالفتهم لما في مخالفتهم من المصلحة كما تقدمت الإشارة إليه فمن وافقهم فوّت على نفسه هذه المصلحة وإن لم يكن قد أتى بمفسدة فكيف إذا جمعهما.. إلى أن قال: وأما الطريق الثاني الخاص في نفس أعياد الكفار فالكتاب والسنة والإجماع والاعتبار أما الكتاب فما تأوله واحد من التابعين وغيرهم في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا﴾^(١)، ثم ذكر جمعاً من السلف الذين فسروا الزور في الآية بأعياد المشركين منهم ابن سيرين وعكرمة والضحاك ومجاهد وعطاء بن يسار. ثم قال رحمه الله: وأما من السنة فروى أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَقَالَ: «مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ؟» قَالُوا: كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَبْدَلَكُمْ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ». رواه أبو داود.

ثم قال رحمه الله: فوجه الدلالة أن العيدين الجاهليين لم يقرهما رسول الله ﷺ ولا تركهم يلعبون فيهما على العادة بل قال: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَبْدَلَكُمْ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا» ، والإبدال من الشيء يقتضي ترك المبدل منه إذ لا يجمع بين البديل والمبدل منه. ثم ذكر رحمه الله أدلة من السنة غير ما ذكرناه قبل، ثم قال بعد ذلك: وأما الإجماع والآثار فمن وجوه: أحدها ما قدمت التنبيه عليه من أن اليهود والنصارى والمجوس ما زالوا في أمصار المسلمين بالجزية يفعلون أعيادهم التي لهم، والمقتضى لبعض ما يفعلونه قائم في كثير من النفوس ثم لم يكن على عهد السابقين من المسلمين من يشركهم في شيء من ذلك، فلولا قيام المانع في نفوس الأمة كراهة ونهياً عن ذلك

(١) سورة الفرقان، الآية: ٧٢.

وإلا لوقع ذلك كثيراً إذ الفعل مع وجود مقتضيه وعدم منافيه واقع لا محالة والمقتضى واقع فعلم وجود المانع، والمانع هنا هو الدين، فعلم أن الدين دين الإسلام هو المانع من الموافقة وهو المطلوب). ثم ذكر كثيراً من الآثار عن الصحابة وغيرهم في منع التشبه بهم ومشاركتهم في أعيادهم.

أخي القارئ: ما تقدم ذكره من الأدلة من كتاب الله ومن سنة رسول الله ﷺ فيه كفاية وهداية لمريد الحق ومجتنب الغواية ولخشية الإطالة نحيلك على كتاب شيخ الإسلام الذي لم يؤلف مثله قبله ولا بعده، ذلك السفر العظيم «اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم» فإنه أحسن ما ألف في بابه. فارجع إليه.

القرضاوي يحضر احتفالاً بمناسبة ذكرى رحيل الخميني

ولأن القرضاوي لا يرى حرمة الاحتفالات التي جاءتنا من اليهود والنصارى فإنه يشارك في كثير من تلك الاحتفالات، فمن ذلك أنه حضر احتفالاً بمناسبة حلول الذكرى السنوية لرحيل الخميني. فقد أقامت السفارة الإيرانية حفلاً في الدفنة بمناسبة رحيل الخميني كتبت جريدة الشرق في عددها الصادر بتاريخ ١٧/١١/١٤١٧ هـ عن الاحتفال المشار إليه آنفاً، وإليك نص ما جاء فيها: (شهد الحفل عدد من الضيوف تقدمهم فضيلة الدكتور الشيخ يوسف القرضاوي وبعض الدبلوماسيين.. إلى أن قال الكاتب: وتضمن الحفل بعض الخطب الدينية والقصائد في رثاء الإمام الخميني أقيمت باللغتين العربية والفارسية، وأعقب ذلك حفل عشاء، جاء هذا الاحتفال الذي أقامته السفارة مساء أمس بمقرها بالمنطقة الدبلوماسية بالدفنة بمناسبة حلول الذكرى السنوية السابعة لرحيل الإمام الخميني). اهـ

أخي الكريم: إن مثل هذه الاحتفالات بمناسبة ذكرى رحيل زعيم من الزعماء وغيرها (بدعة) ما أنزل الله بها من سلطان ولم تكن على عهد الرسول ﷺ، ولا احتفل الصحابة بمناسبة رحيل إمام البشرية محمد ﷺ وهكذا من بعدهم من الأئمة رضوان الله عليهم. والفعل هذا من القرضاوي هو مشاركة في بدعة من البدع المحدثه وتقليد للغرب وقد تقدم لك الأدلة على تحريمه وكذلك تكثير سواد الروافض، ثم إن الخميني الذي يشارك القرضاوي بحضور الحفل المبتدع بمناسبة رحيله رجل خبيث طعن في الصحابة وكفر بعضهم وهو من أئمة الفرقة الاثني عشرية الذين يعتقدون أن هناك قرآناً أنزل على فاطمة غير هذا القرآن المعروف بين

المسلمين.

وللخميني كلامٌ كفره بعض العلماء بسببه من ذلك أنه قال: (إن للإمام مقامًا محمودًا ودرجة سامية وخلافة تكوينية تخضع لولايتها وسيطرتها جميع ذرات الكون).^(١) وقال أيضًا عن أئمة الشيعة الاثني عشرية ما نصه: (وإن من ضروريات مذهبنا أن لأئمتنا مقامًا لا يبلغه ملك مقرب ولا نبي مرسل).^(٢) بل جعل أئمتهم وتعاليمهم كتعاليم القرآن حيث قال: (إن تعاليم الأئمة كتعاليم القرآن لا تخص جيلًا خاصًا وإنما هي تعاليم للجميع في كل عصر ومصر وإلى يوم القيامة يجب تنفيذها واتباعها).^(٣) ولقد رمى أبا بكر الصديق والفاروق عمر بن الخطاب بالنفاق.^(٤)

أخي الكريم: ليس الغرض هو عرض ترجمة الخميني وإنما هو تنبيه لما كان عليه الخميني من الشر ومع هذا نجد فقيه الأمة الإسلامية -زعموا- من أول المهرولين إلى حضور الحفل الذي أقيم بمناسبة رحيل هذا الخبيث وليس هذا بغريب أن يصدر من القرضاوي الذي يتبنى الفكر الإخواني فإنهم من زمن بعيد يدعون إلى التقارب مع الشيعة والقرضاوي هو أحد الداعين إلى ذلك كما سيأتي ذكر ذلك عنه.

(١) «الولاية التكوينية» ص (٥٢).

(٢) المرجع السابق.

(٣) المرجع السابق ص (١١٣).

(٤) المرجع السابق.

القرظاوي والدعوة إلى التقريب بين السنة والشيعة

إن الدعوة إلى التقريب بين السنة والشيعة دعوة إلى الخلط والمزج بين نقيضين والجمع بين مستحيلين، دعوة شعارها الوحدة ونبذ الفرقة والتعاون في القضايا المصرية، وثمنها أعراض الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين بل العقيدة السلفية، دعوة إلى هدم أصل عظيم من أصول معتقد المسلمين وهو الولاء والبراء، دعوة تصدر لها أوباش من الناس منحرفون عن الصراط المستقيم والهدي القويم؛ من أمثال جمال الدين الأفغاني ومحمد عبده المصري ومن تابعهما على ذلك كحسن البنا زعيم حزب الإخوان المسلمين وعنه أخذها أتباعه كالغزالي والسباعي والقرظاوي وسخروا في سبيلها أقلامهم ومنابرهم ومؤلفاتهم وزخرفوها بشعارات براءة وكلمات معسولة خُذع بها جهلة المسلمين وفي هذه السطور نقف وقفة يسيره مع أحد دعاة هذا الدعوة ألا وهو يوسف القرظاوي.

فقد ألقى محاضرة في نادي الخريجين كتبت عن هذه المحاضرة جريدة (أخبار الخليج) الصادرة في (٢٠/٩/١٩٩٨م). وإليك ما نقله الكاتب عن المحاضرة في قضية التسامح مع المذاهب حيث قال: (وأشار فضيلة الدكتور الشيخ القرظاوي إلى موقف الإسلام وتسامحه مع المذاهب السنية وغيرها من المذاهب كالشيعة والزيدية والإباضية وقال: إننا لا نضيق باختلاف المذاهب مثلما أن الإسلام لم يضق باختلاف الأديان فالاختلاف ضروري خاصة في فروع بعض المسائل وفي بعض فروع العقيدة لأن الأساسيات والحمد لله متفق عليها فجميعنا أصحاب

دين واحد وقبلتنا واحدة، وقد يكون الاختلاف حول بعض الأمور التي تتعلق بأفعال العباد ومسئولياتهم عن أفعالهم ومسألة عصمة الأئمة عند الشيعة والإمامية فهم بالذات كلها فروع في العقائد لكن تبقى الأساسيات متفق عليها فلا ضير من هذه الاختلافات والخلافات في الفرعيات ويمكن جمع الكل على معنى واحد.

وأكد القرظاوي أن اختلاف المذاهب ضرورة دينية ولغوية وبشرية وكونية وضرب أمثلة على ذلك. فليس مطلوباً من الشخص الشيعي المذهب أن يتنازل عن شيعيته لكنها دعوة إلى التقريب التي تتطلب منا أن نتوحد في المواقف والقضايا المصرية). اهـ

وتسهيلاً لفهم كلام القرظاوي السابق نلخصه بالنقاط التالية:-

- ① زعمه أن الإسلام تسامح مع المذاهب كالشيعة والزيدية والإباضية.
- ② تصريحه أنه لا يضيق باختلاف المذاهب كما أن الإسلام لم يضق باختلاف الأديان.
- ③ تقسيمه العقيدة إلى فروع وأصول (أساسيات).
- ④ زعمه أن إيمان أهل السنة والشيعة والزيدية والإباضية واحد.
- ⑤ زعمه أن مسألة العصمة عند الإمامية من فروع العقيدة، وأن الأساسيات متفق عليها.
- ⑥ عدم مطالبة الشيعة بالتنازل عن تشيعهم.
- ⑦ دعوته إلى التقريب.

النقطة الأولى: ألا وهي زعمه أن الإسلام متسامح مع المذاهب كالشيعة والإباضية والزيدية، فنقول للقرظاوي: إن كلمة الإسلام إذا أطلقت لا يراد بها إلا

الإسلام الذي جاء به رسول الله ﷺ وسار وفق تعاليمه السلف الصالح من الصحابة رضوان الله عليهم ومن تبعهم ممن جاء بعدهم وعلى هذا فإنه لا تسامح بينه وبين من ذكر من الفرق المبتدعة لأنها تتعارض معه في كثير من الأصول سواء في المعتقدات أو الأحكام، وإن أراد بالإسلام الإسلام القائم على فهم الخلف من تحكيم الهوى وتحريف النصوص فهذا ممكن أن يتسامح مع جميع الطوائف من المبتدعة لأن مشاربهم متحدة.

النقطة الثانية: وهي عدم ضيقه من اختلاف المذاهب. فهذا مخالف لما جاء في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ من الدعوة إلى التوحيد والائتلاف ونبذ الفرقة والخلاف قال تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾^(٢) والأدلة على هذا كثيرة سيأتي ذكرها في الكلام على تفريق القرظاوي للأمة.

فإذا كانت الفرقة محرمة في ديننا وسبب في ضعف المسلمين وذهاب ربحهم فكيف يرضى المسلم بهذا الأمر ولا يضيق به ذرعاً.

النقطة الثالثة: وهي تقسيمه العقيدة إلى فروع وأساسيات وهذا التقسيم لم يأت به الله ولا رسوله ﷺ ولم يفعله السلف رضوان الله تعالى عليهم ولا أتباعهم من العلماء والأئمة، بل إنهم أنكروا تقسيم المعتزلة للشرع إلى أصول وفروع وجعلهم الأصول العقائد والفروع الأحكام، فقد أتى على هذا التقسيم المبتدع ابن القيم فهدمه وقوض أركانه وأتى على بنيانه من الأساس حتى خر السقف عليهم. ومما جاء في كلامه على هذا التقسيم قوله: (كل تقسيم لا يشهد له الكتاب والسنة

(١) سورة الأنبياء، الآية: ٩٢.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٠٣.

وأصول الشرع بالاعتبار فهو تقسيم باطل يجب إلغاؤه وهذا التقسيم -أي: تقسيم الدين إلى أصول وفروع- أصل من أصول ضلال القوم^(١).

فإذا كان علماءنا وأئمتنا أنكروا على المعتزلة هذا التقسيم فلا أدري كيف ساغ للقرظاوي أن يذهب إليه ويسطره في كتبه ولقاءاته، أضف إلى ذلك تقسيمه العقائد إلى أصول وفروع التي جعلها المعتزلة أصولاً. كل هذا يدلنا على تتبع الرجل وتبنيه الأقوال الشاذة المخالفة لمنهج السلف رضوان الله عليهم.

النقطة الرابعة: زعمه أن إيمان أهل السنة والشيعة والزيدية والإباضية واحد. وهذا إما أن يكون جهلاً منه لعقائد الفرق السابقة أو تليساً على المسلمين، لأن الفرق بين إيمان أهل السنة وإيمان الفرق التي ذكرها لا يخفى على من عنده أدنى بصيرة من العلم النافع فضلاً عما يلقب بالألقاب الضخمة. وحتى يتضح الفرق بين إيمان أهل السنة وإيمان من ذكر من الفرق سأذكر بعض الفروق:-

① إن إيمان أهل السنة قائم على أن القرآن كلام الله غير مخلوق، ومن ذكر يعتقدون أن القرآن مخلوق.

② إيمان أهل السنة قائم على اعتقاد أن المؤمنين سيرون ربهم، والزيدية والإباضية لا يؤمنون بذلك.

③ إيمان أهل السنة قائم على أن مرتكب الكبيرة عاص غير كافر وهو تحت مشيئة الله إن لم يتب إن شاء عذبه وإن شاء غفر له، والزيدية يقولون أنه في منزلة بين المنزلتين لا مؤمن ولا كافر، وأما الإباضية فيعتقدون أن مرتكب الكبيرة كافر ولذلك فهم يُكفرون المجتمعات الإسلامية.

وما تقدم من الفروق هو على سبيل المثال لا الحصر لأن المقام ليس مقام بسط

(١) «مختصر الصواعق» (٤١٢).

ذلك. وقد قرر الشهرستاني أن معتقد الزيدية هو معتقد المعتزلة حيث قال: (أما في الأصول فيرون رأي المعتزلة حذو القذة بالقذة).^(١) وذكر هذا أيضاً الرازي في «المحصل» ص (٢٤٨). وكذلك ذكره المقبلي في «العلم الشامخ» ص (٣١٩). هذا بالنسبة للزيدية التي تعد من أقرب فرق الشيعة إلى السنة فكيف بغيرها من فرق الشيعة المنحرفة عن منهج أهل السنة.

ومع هذا كله ساوى القرضاوي هذه الفرق وما تحمله من أفكار ومعتقدات باطلة مع أهل السنة والجماعة أصحاب المعتقد الصافي النقي المأخوذ من كلام الله وسنة رسوله ﷺ على فهم السلف الصالح.

النقطة الخامسة: زعمه أن العصمة عند الشيعة الإمامية من فروع العقيدة. والرد على هذه النقطة من وجهين:-

الوجه الأول: بيان حقيقة هذا المعتقد، فأقول: إن العصمة عند الشيعة تعتبر أصلاً عظيماً من أصول عقيدتهم ومعنى هذا الأصل أن الشيعة يعتقدون أن أئمتهم معصومون عن الخطأ والنسيان وعن اقتراف الكبائر والصغائر، وهذا المعتقد مقرر في كثير من كتبهم وأصولهم التي يرجعون إليها ككتاب «عقائد الإمامية» لشيخ الشيعة المعاصر محمد رضا المظفر، وكتاب «النكت الاعتقادية» للمفيد، وكتاب «البحار» للمجلسي فإنه قد حكي في كتابه هذا اتفاق الشيعة (على عصمة الأئمة) ولم يكتفوا بهذا فحسب حتى جعلوا لأئمتهم مقاماً أرفع من مقام الأنبياء والملائكة كما قال الخميني: (إن من ضروريات مذهبنا أن لأئمتنا مقاماً لا يبلغه ملك مقرب ولا نبي مرسل).^(٢) هذه هي العصمة عند الشيعة.

(١) «الملل والنحل» (ج ١ ص ٣١٩).

(٢) الولاية التكوينية (٥٢).

الوجه الثاني: بيان بطلان هذا المعتقد الفاسد وذلك من وجهين:

الأول: أن العصمة التي جعلها الشيعة لأئمتهم لم تتحقق للأنبياء قال تعالى مخبراً نبيه آدم: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ * ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴿^(١)، وقال أيضاً: ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ^(٢).

وهذا رسولنا ﷺ يقول ربنا عنه: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾ ^(٣)، وقال تعالى: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ * أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى * وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَّكَّى * أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى﴾ ^(٤).

وقد عرض المشركون على الرسول أن يجعل لهم يوماً لا يحضر فيه العبيد كابن مسعود وبلال فوق ذلك في نفس رسول الله ﷺ فأنزل الله: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ ^(٥)، وقال تعالى: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ ^(٦).

وجاء من كلام رسول الله ﷺ ما يفيد أنه ليس معصوم عصمة مطلقة، فقد قال: «إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ وَإِنَّهُ يَأْتِينِي الْخَصْمُ فَلَعَلَّ بَعْضَهُمْ أَنْ يَكُونَ أَبْلَغَ مِنْ بَعْضٍ فَأَحْسِبُ أَنَّهُ صَادِقٌ فَأَقْضِي لَهُ، فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِحَقِّ مُسْلِمٍ فَإِنَّمَا هِيَ قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ فَلْيَحْمِلْهَا أَوْ يَذْرِهَا». رواه مسلم.

(١) سورة طه، الآية: ١٢١-١٢٢.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٢٣.

(٣) سورة التوبة، الآية: ٤٣.

(٤) سورة عبس، الآية: ١-٤.

(٥) سورة الأنعام، الآية: ٥٢.

(٦) سورة الأحزاب، الآية: ٣٧.

ففي هذه الأدلة بيان أن الأنبياء كان يقع منهم الخطأ إلا أنهم لم يقرروا على ذلك الخطأ، وهذا عكس ما يعتقد الشيعة في أئمتهم من استحالة وقوع الخطأ منهم عمداً أو سهواً.

الثاني: أن هذا المعتقد الذي قرره الشيعة في أئمتهم توصلوا من خلاله إلى ما يلي:

① كل ما يصدر عن أئمتهم الاثني عشر هو كقول الله ورسوله من أجل ذلك فإن مصادرهم في الحديث تنتهي أسانيدھا غالباً إلى أحد أئمتهم.

② أن المرجع عند الخلاف والتزاع إلى أقوال أئمتهم وهذا مخالف لكتاب الله تعالى، حيث قال سبحانه: ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾^(١).

③ الغلو في قبور أئمتهم واتخاذها مزارات ومشاهد وجعلوا هذا من أصول معتقدتهم وفصلوا له أبواباً خاصة في كتبهم ومؤلفاتهم.

أخي القارئ: بعد معرفة معنى العصمة عند الشيعة وما فيه من مخالفة للعقيدة الصحيحة عقيدة السلف الصالح هل يقال إنها من مسائل الفروع في العقيدة؟ سبحانه هذا بهتان عظيم، قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ﴾^(٣).

وأما زعمه أن الأساسيات متفق عليها فهذه دعوى واضحة البطلان وذلك أن

(١) سورة النساء، الآية: ٥٩.

(٢) سورة العنكبوت، الآية: ٦٨.

(٣) سورة الصف، الآية: ٧.

الشيعة وما تفرع عنها من الفرق كالزيدية وغيرها وكذا الإباضية تختلف أصولها مع أصول أهل السنة سواء في الأحكام أو في العقائد وقد تقدم لك شيئاً من الفروق بين أهل السنة ومن ذكر القرظاوي من الفرق، فلا ندري ما هي الأساسيات المتفق عليها بين السنة والشيعة في مصطلح القرظاوي.

فإن أراد بالأساسيات العقيدة فهذا غير مسلم له حيث أن عقيدة الشيعة مأخوذة في باب الأسماء والصفات عن المعتزلة، وفي باب القدر عن القدرية، وعقيدتهم في الصحابة تكفيرُ الجمع الكثير منهم ولعنهم ورميهم بالقبائح وعدم اعتماد ما روه من الشرع عن رسول الله ﷺ.

وإن أراد بالأساسيات أن أصول الشيعة التي يرجعون إليها هي أصول أهل السنة فهو كسابقه في البطلان حيث أن أصول الشيعة غير أصول أهل السنة، فأصول أهل السنة هي كتاب الله سبحانه وتعالى وصححي الإمامين الجليلين البخاري ومسلم وما صح من سنة رسول الله ﷺ في دواوين الإسلام التي دونها العلماء «كسنن أبي داود» و«سنن الترمذي» و«النسائي» و«ابن ماجه» و«مسند أحمد» وغيرها من كتب السنة. وأما الشيعة فلا يتخذون هذه أصولاً لهم أما القرآن الكريم فالاثنا عشرية منهم يعتقدون أنه مُحَرَّف وأن القرآن الكامل هو ما أنزل على فاطمة بعد رسول الله ﷺ، ويسمون مصحف فاطمة وهذا مقرر في كتب الشيعة الإمامية، ومصرح به فيها ككتاب «الكافي» للكليني وغيره. والذين لا يقولون بهذا القول منهم فإنهم لا يفهمون القرآن على فهم الصحابة بل يؤولونه تأويلاً باطنياً كما هو معروف عنهم.

أخي القارئ: بعد معرفتك لمخالفة الشيعة لأهل السنة في العقيدة وفي أصولهم التي يرجعون إليها عرفت أنه لا اتفاق بين أهل السنة والشيعة، وأن زعم القرظاوي أن الأساسيات متفق عليها زعمٌ باطل وضلالٌ مبین وقلب للحقائق يسعى من وراء

هذا كله إلى الدعوة إلى التقريب بين السنة والشيعية التي هي دعوة إلى التقريب بين التوحيد والشرك وبين الهدى والضلال والنور والظلام والسنة والبدعة. دعوة إلى التقريب بين حب الصحابة والافتداء بهم وبين سبهم ولعنهم والطعن فيهم وفيما حملوه من الشرع، دعوة إلى الجمع بين النقيضين.

وليس الهدف من هذه الدعوة تقريب الشيعة إلى السنة، لا، هذا لم يرده القرظاوي وهو ما صرح به في قوله: (فليس مطلوباً من الشخص الشيعي المذهب أن يتنازل عن شيعيته لكنها دعوة إلى التقريب.. الخ).

ولقد صدق الشيخ إحسان إلهي ظهير حين قال: (فبعداً للوحدة التي تقام على حساب الإسلام، وسحقاً للاتحاد الذي يبني على الطعن في محمد النبي وأصحابه صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين).^(١)

وصدق محدث العصر الشيخ الألباني رحمه الله إذ قال: (فهيئات أن يمكن التقارب أو التفاهم معهم بل كل محاولة في سبيل ذلك فاشلة والله المستعان).^(٢)

أخي القارئ: اعلم أن الخلاف قائم وواقع بين أهل السنة والشيعية و"لا سبيل إلى رفع الخلاف وتحقيق التقارب والروافض مصرون على شذوذهم عن جماعة المسلمين ولا يمكن الوصول معهم إلى نتيجة في حوار أو مناظرة أو مؤتمرات للمباحثة لاختلافنا معهم في أصول العقائد والأحكام"^(٣). وإن الذي يسعى إلى التقارب معهم ويدعو إلى ذلك داعية إلى الضلال والانحراف عن الصراط المستقيم.

(١) «السنة والشيعية» ص (٧).

(٢) «الضعيفة» عند رقم الحديث (٨٩٤).

(٣) ما بين القوسين من كلام صاحب كتاب «مسألة التقريب بين السنة والشيعية».

القرظاوي وإباحته للغناء

قال القرظاوي: (ومن اللهو الذي تستريح إليه النفوس، وتطرب له القلوب، وتنعم به الآذان: الغناء وقد أباحه الإسلام ما لم يشتمل على فحش أو خناء أو تحريض على أثم، ولا بأس بأن تصحبه الموسيقى (غير المثيرة) ويستحب في المناسبات السارة إشاعةً للسرور، وترويحاً للنفوس، وذلك كأيام العيد والعرس وقدام الغائب وفي وقت الوليمة والعقيقة وعند ولادة المولود).^(١)

وقال أيضاً: (إن الغناء في حد ذاته ليس حراماً، سواء كان غناء بآلة أو بغير آلة أي مع الموسيقى أو بدون الموسيقى).^(٢)

وسئل بالسؤال التالي: ما رأيك في الموسيقى؟ فأجاب بقوله: (إذا لم تكن مثيرةً وإذا كانت ترمي إلى فكرة لا يرفضها الشرع فلا أجد مانعاً).^(٣)

أخي القارئ: إن الكلام المتقدم عليه مآخذ:

الأول: قوله: مثيرة هذا القيد علق عليه الشيخ الألباني رحمه الله تعالى بقوله: (هذا القيد نظري غير عملي ولا يمكن ضبطه لأن ما يثير الغريزة يختلف باختلاف الأمزجة ذكورةً وأنوثةً، شيخوخةً وفتوةً، وحرارةً وبرودةً، كما لا يخفى على اللبيب، وإني والله لأتعجب أشد العجب من تتابع هؤلاء الشيوخ الأزهرين على

(١) «الحلال والحرام» ص (٣٩١).

(٢) «سيدتي» عدد (٦٧٨).

(٣) المرجع السابق. وكذلك جريدة أخبار الأسبوع عدد (٤٠١)، ٥ مارس ١٩٩٤م.

هذا القيد النظري فإنهم مع مخالفتهم للأحاديث الصحيحة ومعارضتهم لمذاهب الأئمة الأربعة وأقوال السلف يختلفون عللاً من عند أنفسهم لم يقل بها أحد من الأئمة المتبوعين ومن آثارها استباحة ما يُحرّم من الغناء والموسيقى عندهم أيضاً. اهـ^(١)

الثاني: قوله: (ويستحب في المناسبات..) فما ندري هل يريد الاستحباب الشرعي فيكون السامع للغناء مأجور مثاب على سماعه الغناء في المناسبة السارة وغيرها مما ذكر فإن كان أراد هذا فقد افترى على الله الكذب، أو أراد أنه مستحب عند الشيطان لأن الغناء مزماره وبريده إلى الزنا والفاحشة فليختر واحداً من الأمرين.

إن إباحة القرضاوي للغناء أمر مخالف لما جاء في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وكلام أئمة الإسلام المتقدمين منهم والمتأخرين، قال الله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ * وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَكُنَّ مُسْتَكْبِرِينَ كَانُوا فِي أَذُنِهِ وَقَارًا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾^(٢). وفسر ابن عباس وابن مسعود ومجاهد وعكرمة هو الحديث بالغناء وقد أقسم ابن مسعود على أن المقصود باللغو هو الغناء وردد القسم ثلاثاً.

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا﴾^(٣) والزور في الآية هو الغناء كما جاء تفسيره عن محمد بن الحنفية ومجاهد وابن القيم رحمة الله عليهم.

(١) من «تحريم آلات الطرب» ص (٧).

(٢) سورة لقمان، الآية: ٦-٧.

(٣) سورة الفرقان، الآية: ٧٢.

قال تعالى: ﴿أَفَمِنَ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجِبُونَ ﴿١﴾ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ﴿٢﴾ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ﴿٣﴾﴾^(١). قال ابن عباس: السمود الغناء بلغة حمير، يقال: سمد لنا - أي غنى لنا -، وفي «الصحاح» السمود: اللهو والسامد اللاهي يقال للقينة: أسمدينا - أي ألهينا بالغناء-. وذكر ابن الجوزي في معنى السمود خمسة أقوال في «زاد المسير» (٨٦/ ٨٦) هي:

(١) اللهو (٢) الإعراض (٣) الغناء (٤) الغفلة (٥) الأشر والبطر.

قلت: ومن دقق النظر في هذه الأمور يجدها في الغناء فهو هو وبسببه يكون الإعراض عن الله والغفلة والأشر والبطر.

وجاء في البخاري من حديث أبي عامر أو أبي مالك الأشعري: سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «لَيَكُونَنَّ مِنْ أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَسْتَحِلُّونَ الْحَرَ وَالْحَرِيرَ وَالْخَمْرَ وَالْمَعَازِفَ». والحر: هو الفرج وهو كناية عن الزنا.

وفي الحديث قرن المعازف بالخمر من حيث التحريم لأن الخمر تخامر الأجساد والعقول والغناء يخامر الأرواح فحصل السكر بكل منهما فإذا اجتمع في الشخص خمر الأجسام والعقول وخمر الأرواح حصل شر كبير وأمر مستطير.

قال ابن القيم رحمه الله تعالى في كلامه على هذا الحديث: (ووجه الدلالة منه أن المعازف هي آلات اللهو كلها لا خلاف بين أهل اللغة في ذلك ولو كانت حلالاً لما ذمهم على استحلالها ولما قرن استحلالها باستحلال الخمر.

و(الخنز) إن كان بالحاء والراء المهملتين فهو استحلال الفروج الحرام، وإن كان بالحاء والزاي المعجمتين فهو نوع من الحرير غير الذي صح عن الصحابة رضي الله عنهم لبسه، إذ الخنز نوعان أحدهما من حرير والثاني من صوف وقد روى هذا

الحديث من وجهين). اهـ^(١)

وقد اغتر القرضاوي بتضعيف هذا الحديث من ابن حزم رحمه الله مع أن ابن حزم أخطأ في ذلك وقد بين خطأه جمع من العلماء منهم ابن الصلاح قال: لا التفات إلى أبي محمد بن حزم الظاهري الحافظ في رد ما أخرجه البخاري من حديث أبي عامر وأبي مالك الأشعري عن رسول الله ﷺ: «لَيَكُونَنَّ مِنْ أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَسْتَحِلُّونَ الْحِرَّ وَالْحَرِيرَ وَالْخَمْرَ وَالْمَعَازِفَ». الحديث من جهة أن البخاري أورده قائلاً: قال هشام بن عمار: وساقه بسنده فزعم ابن حزم أنه منقطع فيما بين البخاري وهشام وجعله جواباً عن الاحتجاج به على تحريم المعازف، وأخطأ في ذلك من وجوه، والحديث صحيح معروف الاتصال بشرط الصحيح). اهـ^(٢)

وقال ابن القيم: (ولم يصنع من قدح في صحة هذا الحديث شيئاً كابن حزم نصره لمذهبه الباطل في إباحة الملاهي زعم أنه منقطع لأن البخاري لم يصل سنده به وجواب هذا الوهم من وجوه)، ثم ذكر الرد^(٣).

وقال الشيخ الألباني بعد أن ذكر قول ابن حزم في الحديث السابق ما نصه: (ولا يخفى على طلاب العلم فضلاً عن العلماء ما فيه من التنطع والمبالغة فإن الانقطاع لو صح لا يلزم منه الحكم على المتن بالوضع، لا سيما وقد جاء موصولاً من طريق أخرى عنده وثلاثة عندنا كما تقدم ويأتي ومع ذلك كله أغمض القرضاوي والغزالي ومن تابعهما أعينهم عن ذلك كله وقلدوه كما تقدم أكان ذلك عن جهل منهما أم عن هوى والعياذ بالله). اهـ^(٤)

(١) «إغاثة اللهفان» (ج ١ ص ٢٩١).

(٢) «الفتح» (ج ١٠ ص ٥٢).

(٣) «إغاثة اللهفان» (ج ١ ص ٢٩٠).

(٤) «تحريم آلات الطرب» للشيخ الألباني ص (٨١-٨٢).

ومن الأدلة على تحريم الغناء حديث أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «صَوْتَانِ مَلْعُونَانِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ: مِزْمَارٌ عِنْدَ نِعْمَةٍ وَرِثَةٌ عِنْدَ مَصِيبَةٍ».^(١)

وحديث ابن عباس قال: قَالَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَرَّمَ الْخَمْرَ وَالْمَيْسِرَ وَالْكَوْبَةَ وَالْعُبَيْرَاءَ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ». الكوبة: هي الطبل.^(٢)

وجاء من حديث عمران بن حصين أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ خَسْفٌ وَمَسْخٌ وَقَذْفٌ» فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَتَى ذَاكَ؟ قَالَ: «إِذَا ظَهَرَتِ الْقَيْنَاتُ وَالْمَعَارِفُ وَشَرِبَتِ الْخُمُورُ».^(٣)

وانطلاقاً من الأدلة المتقدمة فإن السلف رحمهم الله تعالى قد حرموا الغناء وزجروا عنه زجراً شديداً من ذلك ما جاء عن عبدالله بن عباس أنه قال: «الدُّفُّ حَرَامٌ وَالْمَعَارِفُ حَرَامٌ وَالْكَوْبَةُ حَرَامٌ وَالْمِزْمَارُ حَرَامٌ».^(٤) وأيضاً جاء عن سعيد بن المسيب أنه قال: «إِنِّي لِأَبْغِضُ الْغِنَاءَ وَأَحِبُّ الرَّجَزَ».^(٥)

وقد نقل شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى الاتفاق على تحريمه عند الأئمة الأربعة حيث قال: (إِنَّهُمْ مُتَّفِقُونَ عَلَى تَحْرِيمِ الْمَعَارِفِ الَّتِي هِيَ آلَاتُ اللّٰهُو كَالْعُودِ وَنَحْوِهِ وَلَوْ أَتْلَفَهَا مُتْلَفٌ عِنْدَهُمْ لَمْ يَضْمَنْ صُورَةَ التَّالِفِ بَلْ يَحْرِمُ عِنْدَهُمْ اتِّخَاذَهَا).^(٦) وإليك بعض ما جاء عن غير الأئمة الأربعة رحمهم الله تعالى.

قال أبو عمرو بن الصلاح: وأما إباحتها هذا السماع وتحليله فليعلم أن الدف والشبابة والغناء إذا اجتمعت فاستماع ذلك حرام عند أئمة المذاهب وغيرهم من

(١) أخرجه البزار، وحسنه الألباني «تحريم آلات الطرب» ص (٥٢).

(٢) رواه أبوداود والبيهقي وأحمد وغيرهم، وصححه الألباني في المرجع السابق ص (٥٦).

(٣) أخرجه الترمذي وحسنه الألباني في «تحريم آلات الطرب».

(٤) أخرجه البيهقي وصححه الألباني كما في «تحريم آلات الطرب» ص (٩٢).

(٥) أخرجه عبدالرزاق في المصنف وصححه الألباني في «تحريم آلات الطرب» ص (١٠١).

(٦) «منهاج السنة» (ج ٣ ص ٤٣٩) كما في «تحريم آلات الطرب للألباني» ص (٩٩).

علماء المسلمين ولم يثبت عن أحد ممن يعتد بقوله في الإجماع والاختلاف أنه أباح هذا السماع^(١).

ومن العلماء المتأخرين في هذا الزمان الشيخ عبدالرحمن السعدي والشيخ الألباني وابن باز رحمهما الله وابن عثيمين والفوزان والشيخ مقبل بن هادي حفظهم الله وغيرهم من أعلام الأئمة في هذا العصر.

أخي القارئ: لقد تبين لك بعد هذا كله حكم الغناء في الشرع واتفاق الأئمة على تحريمه كما حكى ذلك شيخ الإسلام ونقل الإجماع على ذلك ابن الصلاح، إذا عرفت ذلك عرفت أن القرظاوي لا للكتاب والسنة سلم ولا لأقوال الأئمة والعلماء من بعدهم عظم ولا لقاعدته التي قررها طبق حيث قال: (إن اتفاق جميع الناس على أمر واحد شيء متعذر بل مستحيل حتى أنهم لم يتفقوا على أعظم الحقائق وهي الإيمان بالله وحده ولهذا يكفي في أمر ما أن تتفق الأغلبية) فأين هذه القاعدة في مسألة الغناء التي وقع عليها الاتفاق؟ فالمهم عنده هو أن يفعل ما يوحى به إليه هواه.

فلا تستبعد أخي القارئ إذا قلت لك إن الرجل متبع لهواه وإلا لسلم لأدلة الكتاب والسنة قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾^(٢).

(١) «فتاوى ابن الصلاح» كما في «إغاثة اللهفان» لابن القيم (ج ١ ص ٢٥٧).

(٢) سورة القصص، الآية: ٥٠.

القرضاوي يستمع إلى مجموعة من المطربين والمطربات ويستمع بحب ويتأثر بشدة بصوت المطربة فائزة أحمد خاصة

أخي القارئ الكريم: لعلك تُفاجأ بهذا العنوان الكبير وتستبعد ذلك عن القرضاوي الذي يُمجّد في وسائل الإعلام ويوصف بـ"فقيه الإسلام حتى ظن بعض الناس أنه وحيد عصره وفريد دهره، ولكن للأسف الشديد فهذا هو يخبر عن نفسه: أجرت مجلة الراية حواراً مع القرضاوي في عددها (٥٩٧) الصادر بتاريخ ٢٠ جمادى الأولى ١٤١٩هـ، جاء في ذلك الحوار أن المحاور قال في أثناء حوارهِ للقرضاوي (وتناهى إلى سمعي صوت غناء قادم من داخل منزل الشيخ القرضاوي فضحكت وأنا أقول لمن يستمع الدكتور القرضاوي)؟

فأجاب القرضاوي بقوله: (الحقيقة أنا مشغول عن سماع الغناء لكني أستمع إلى عبدالوهاب وهو يغني (البُلبُل)، أو (يَاسَمَاءُ الشَّرْقِ جُودِي بِالضِّيَاءِ) أو (أَخِي جَاوَزَ الظَّالْمُونَ المَدَى)، وأستمع أحياناً إلى أم كلثوم في (نَهْجِ البُرْدَةِ) أو: (سَلُوا لُبِّي غَدَاةَ سَلَا وَتَابَا)، وأستمع بحب وتأثر بشدة بصوت فائزة أحمد خاصة وهي تغني الأغنيات الخاصة بالأسرة (سِتِّ الحَبَائِبِ)، و(يَا حَبِيبِي يَا خُويَا وَيَا بُوعِيَالِي) و(بَيْتِ العَزِّ يَا بِنْتَنَا عَلَى بَابِكَ عِنْبِنَا) وهذه أغنيات لطيفة جداً.. - إلى أن قال:- صوت فائزة أحمد وهي تغني (ست الحبايب) ليست فيه إثارة، صوت شادية وهي تغني (يَا دِبْلَةَ الخُطُوبَةِ) (عُقْبَ لَنَا كَلْنَا يَا مَعْبَانِي يَا غَالِي) فهذه أغنيات نسمعها في الأفراح والأعراس. أيضاً فيروز أحب سماعها في أغنية (القدس) وأغنية (مكة) لكن لا أتابعها في الأغنيات العاطفية ليس لأنها حرام وإنما لأنني

مشغول. والحقيقة أنا لا أستطيع سماع أغنية عاطفية كاملة لأم كلثوم لأنها طويلة جدًا وتحتاج إلى من يتفرغ لها - وابتسم الشيخ وهو يقول -: ولا تسألني لمن أستمع من الجيل الحديث لأنني من الجيل القديم وأرى أن الجيل الماضي من المطربين والمطربات أقرب إلى نفسي من الجيل الجديد).

أخي القارئ: هل عرفت الآن من هو القرظاوي إنه رجل لا يقيم لكلام الله ولا لكلام رسوله ﷺ وزناً ولا لكلام أئمة الإسلام قدرًا بل عقله هو قائده وهواه مركبه رجل بيته فيها أدوات الفساد من تلفاز وفيديو وأشرطة غناء وأهله يسمعون ذلك كما جاء من كلام الصحفي واستغرابه، وانظر أخي فكم من الفنانين يسمع لهم وكم من الفنانات يسمع لهن وكيف يحفظ عناوين أغنياتهم.

وانظر أخي إلى قلة الحياء التي يتمتع بها حين يقول: (وأستمع بحب وتأثر بشدة بصوت فائزة أحمد خاصة.. الخ). هذا الكلام لا يستطيع أن يقوله رجل من أصحاب الميوعة فضلاً عن لقب بـ دكتور، شيخ، فقيه الإسلام.. الخ.

وكذلك انظر إلى قوله: (أنا لا أستطيع سماع أغنية عاطفية كاملة لأم كلثوم لأنها طويلة جدًا وتحتاج إلى من يتفرغ لها). أقول: ولو احتسب القرظاوي أجره من شيطانه وتفرغ لها ليقضي على وقته خير له من أن يتفرغ لكتابة ما يلبس به على المسلمين أمر دينهم، وانظر إلى قوله: (الجيل الماضي من المطربين والمطربات أقرب إلى نفسي من الجيل الجديد)، وصدق النبي ﷺ إذ يقول: «يُحشَرُ المرءُ مع مَنْ أَحَبَّ».

أخي الكريم: فأين صفات العلماء الربانيين من هذا الرجل وإنا لله وإنا إليه راجعون. ولقد أحسن من قال:

أقيم لإصلاح الورى وهو مائلٌ فكيف يقام الظل والعود أعوج

هوايات أوروبية يمارسها القرضاوي

وجّه أحد الصحفيين سؤالاً إلى القرضاوي هذا نصه: هل هناك هوايات أوروبية معينة يمارسها الدكتور القرضاوي؟ فأجاب بقوله: (منذ سنتين أمارس المشي على كورنيش الخليج في الدوحة حوالي ٣ كيلو كل يوم لكنني توقفت فجأة عندما أصابني ألم شديد في المفاصل، وشخصت على أنّها تأكل الغضاريف فأصبحت الآن لا أكاد أمشي قليلاً حتى أشعر بالتعب وحالياً ليس لي هواية سوى القراءة والكتابة، وعندما أتعب من القراءة والكتابة أشاهد بعض الأفلام والمسلسلات التلفزيونية أو الفيديو كنوع من الترويح، وبالأمس شاهدت فيلماً في التلفزيون المصري لا أذكر اسمه قام ببطولته نور الشريف ومعالي زايد وكان فيه نور الشريف مسجوناً بتهمة سرقة ثلاثة أرباع المليون جنيه، وكان مظلوماً لأن كان هناك واحد وراء تلك الجريمة.. - إلى أن قال:- ويضحكني عادل إمام خاصة في (الإرهاب والكباب) ودريد اللحام في شخصية غوار وممثل سوري دمه خفيف لا أذكر اسمه، الحقيقة أنا أفضل الأعمال الكوميدية لأنها تريح النفس من التعب والإرهاق).^(١)

أخي القارئ: مثل هذا الرجل يستحق أن يلقب بـ«فقيه الإسلام! وحجة الزمان كما يفعله بعض من لا خبرة له به. أم يستحق أن يلقب بـ«سفيه الزمان ومفسد

(١) الراية عدد (٥٩٧٠)، ٢٠ جماد الأولى ١٤١٩هـ.

الأنام»، ولو لاحظت كلامه لعرفت أنه يمدح فيلمًا فيه سخرية من الملتزمين بالسنة والدين هذا الفيلم قام به عادل إمام عنوانه ما ذكره القرضاوي (الإرهاب والكباب) ومع هذا يقول: (يضحكني عادل إمام خاصة في الإرهاب والكباب).

وفي السماء طيور اسمها بقعٌ إن الطيور على أشكالها تقع

وتأكيدًا لمتابعته للتلفاز إليك قوله: (أنا أتابع التلفزيون كلما وجدت وقتًا فأشاهد نشرات الأخبار وأشاهد بعض البرامج الثقافية وبعض المسلسلات فقد تابعت (ليالي الحلمية)، (ورأفت الهجان)، وخاصة المسلسلات المهمة بالسياسة). اهـ^(١)

(١) سيدتي عدد ٦٧٨/٥/١١/٣/١٩٩٤ م.

القرضاوي يجيز بيع بعض المحرمات

ذكرت مجلة المجتمع في عددها (١٢٦١) الصادرة في غرة ربيع الآخر ١٤١٨ هـ
 ١٩٩٧/٨/٥م، أن اتحاد المنظمات الإسلامية في فرنسا نظم يوم ١٩/٧/١٩٩٧م
 ندوة فقهية بمقر الاتحاد بباريس بحضور د/يوسف القرضاوي و د/ عصام البشير
 وغيرهما وذكرت المجلة أن الهدف من هذا اللقاء الفقهي الإجابة على التساؤلات
 الفقهية التي تطرح على المسلمين في تلك البلاد. ثم تحدث الصحفي الكاتب عن
 تلك الندوة.. إلى أن قال: (أما عن بيع المحرمات فقد أجاز ذلك -أي
 القرضاوي- في حدود الاضطرار القصوى في حكم القانون القائم).

فانظر أخي القارئ: إلى جرأة القرضاوي في إباحة ما حرم الله تعالى من بيع الخمر
 والخنزير وغيره في بلاد الكفار بحجة الضرورة القانونية.^(١) فأين فقيه الإسلام (زعموا)؛
 من قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ
 الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٢).

(١) ولا تعجب أخي من هذا، فقد دعا إلى الالتزام الغربي كما جاء ذلك في مجلة المجتمع (١٢٦١) غرة ربيع
 الآخر ١٤١٨ هـ الموافق ١٩٩٧/٨/٥م، وقد جاء في إجابته على بعض التساؤلات التي أقيمت في الندوة
 الفقهية المشار إليها آنفاً كما نقلها الصحفي قائلاً (ثم أجاب الدكتور القرضاوي على أسئلة الحاضرين حيث
 أجاز إقامة المسلمين في بلد غير مسلمة وفي التحنس -الحصول على جنسية البلد- مستثنياً من يريد الإقامة
 مجرد جمع المال دون البحث عن ربط علاقة مع إخوانه المسلمين فاعتبر هذا الأمر من أكبر المحرمات ودعا إلى
 الالتزام بنظام المجتمع الغربي زتوانينه وعدم التفريط في حق الانتخاب الذي وصفه بالشهادة ولا تكتموا
 الشهادة). اهـ

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٣٣.

القرضاوي يبيح حضور المناسبات التي يوزع فيها الخمر من أجل مصلحة الدعوة!

في الندوة السابقة التي أجاب فيها القرضاوي على بعض تساؤلات المسلمين في فرنسا، قال الكاتب عن أجوبة القرضاوي: (ثم أجاب عن سؤال مطروح بجدة على كثير من المسلمين في الغرب خاصة على رؤساء الجمعيات والمسؤولين الذين يدعون لحضور بعض المناسبات التي توزع فيها الخمر، فيضطر المرء إلى الجلوس في طاولة يشرب بعض جالسيها الخمر وتقتضي مصلحة الدعوة الإسلامية أن لا يتغيب الإنسان عن حضور هذه الدعوات، حتى لا يظهر المسلمون بمظهر العزلة عن المجتمع، ويرى د/ القرضاوي أن الأصل في الأشياء أن يحترم الداعي إلى مثل هذه المناسبات خصوصية المسلمين فيجنبوهم كل المحرمات المعروفة في دينهم لكن إن تعسر ذلك فإن الحاجة تبيح مثل هذه المحرمات). اهـ

وردًا على هذه الفتوى الزائغة أقول:

أولاً: جاء عن النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَقْعُدْ عَلَى مَائِدَةٍ يُشْرَبُ عَلَيْهَا الْخَمْرُ»^(١) وهذا الحديث صريح في نقض فتوى فقيه الإسلام - زعموا -.

ثانياً: إن الله سبحانه وتعالى جعل من صفات عباده أنهم لا يحضرون مجالس

(١) رواه أحمد من حديث عمر وصححه الألباني في «الإرواء» رقم (١٩٤٩).

الباطل التي سماها بالزور فقد ذكر الله تعالى في سورة الفرقان صفات عباد الرحمن من تلك الصفات قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا﴾^(١).

قال مالك عن الزهري: شرب الخمر لا يحضرونه ولا يرغبون فيه. وقال محمد ابن الحنفية: هو اللغو والغناء. وقال الزجاجي: لا يجالسون أهل المعاصي ولا يماثلونهم عليها ومروا مرور الكرام الذين لا يرضون باللغو لأنهم يكرمون أنفسهم عن الدخول فيه والاختلاط بأهله. وقال ابن القيم رحمه الله: والمعنى لا يحضرون مجالس الباطل وإذا مروا بكل ما يلغي من قول وعمل أكرموا أنفسهم أن يقفوا عليه أو يميلوا إليه ويدخل في هذا أعياد المشركين كما فسرها به السلف والغناء وأنواع الباطل كلها. وقال أيضاً: الزور يقال على الكلام الباطل وعلى العمل بالباطل^(٢). وتكلم الشوكاني على معنى الزور في كتابه "فتح القدير" (ج ٤ ص ٨٩)، وذكر أقوال العلماء ثم قال: والأولى عدم التخصيص بنوع من أنواع الزور بل المراد لا يحضرون ما يصدق عليه اسم الزور كائناً ما كان.

وقال الشيخ عبدالرحمن بن ناصر السعدي رحمه الله في تفسيره "تيسير الكريم الرحمن" لهذه الآية: أي: لا يحضرون الزور أي القول والفعل المحرم فيجتنبون جميع المجالس المشتملة على الأقوال المحرمة أو الأفعال المحرمة كالخوض في آيات الله والجدال الباطل والغيبة والنميمة والسب والقذف والاستهزاء والغناء المحرم وشرب الخمر وفرش الحرير والصور ونحو ذلك). اهـ

ثالثاً: كان السلف رضوان الله عليهم يتعدون عن مجالس الباطل والشر، فعن

(١) سورة الفرقان، الآية: ٧٢.

(٢) «إغاثة اللهفان» (ج ١ ص ٢٤١-٢٤٢).

أبي مسعود عقبة بن عمرو أن رجلاً صنع له طعاماً فدعاه فقال: أفي البيت صور؟ قال: نعم، فأبي أن يدخل حتى كسر الصورة ثم دخل. وقال الإمام الأوزاعي: لا ندخل وليمة فيها باطل ولا معزاف.

أخي الكريم: هل عرفت أن القرضاوي لا يرجع إلى الأدلة من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وإنما ما استحسنته هواه مشاه وأفقي الناس به، ثم ما هي المصلحة المستفادة من حضور تلك المجالس التي تنتهك فيها بعض المحرمات؟ وهل ضاقت الأماكن التي يمكن أن يُدعى بها إلى الله؟!.

القرضاوي يبيح أكل ذبائح الكفار من غير أهل الكتاب

قام القرضاوي بزيارة إلى ماليزيا واليابان والتقت به جريدة الشرق وأجرت معه حواراً جاء فيه ما نصه: معظم الأسئلة والفتاوى تركزت حول الأطعمة والذبائح وماذا نفع في أكل اليابانيين وهم ليسوا أهل كتاب؟. فقال القرضاوي: (في الحقيقة عندما زرتهم في الزمن الماضي كنت متشدداً، هذه المرة كنت متساهلاً بعض الشيء، فقلت لهم عندما سئل النبي ﷺ عن المجوس قال: «سُئِلُوا بِهِمْ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ» والمجوس قوم يقولون يلهين اثنين إله للنور والخير وإله للشر والظلمة، وكانوا يعبدون النار ولذلك ذهب الشيخ رشيد رضا في «تفسير المنار» إلى أن البوذيين وغيرهم من أتباع الأديان الشرقية هذه يعاملون معاملة المجوس أي معاملة أهل الكتاب إذا اعتبرناهم كالمجوس والحديث «سُئِلُوا بِهِمْ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ» له رواية وإن كانت ضعيفة «غَيْرُ نَاكِحِي نِسَائِهِمْ وَلَا آكِلِي ذَبَائِحِهِمْ»، فبالنسبة لـ «غَيْرِ نَاكِحِي نِسَائِهِمْ» هذه صحيحة والقرآن الكريم يقول: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ﴾^(١)، ولكن ذبائحهم هذه لم تصح.

وقلت: إذا صح أنهم يذبحون فلا مانع أن نأكل من ذبائحهم. في بعض البلاد قالوا: إن اللحم الحلال موجود ومذبح بأيدي المسلمين وبطريقة شرعية ومسمى عليه وهذا حتى أرخص من اللحم العادي فما الذي يدعونا في هذه الحالة، وإنما قد يوجد طالب أو اثنان في بلد ولا يجدان من يبيع لهم اللحم

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٢١.

الحلال وليس من السهل أن يبقى إنسان عدة سنوات في بعثة ولا يأكل اللحم ومن الممكن في هذه الحالة أن يأخذ بهذه الرخصة لكن أشرت أن يكون ذلك مذبوحاً، وليس الذبح الشرعي أن يمسك السكينة ويفعل كذا ولكن الذبح قطع الرقبة). اهـ^(١)

قلت: إن القرظاوي اعتمد في هذه الفتوى التي أباح بها ذبائح غير أهل الكتاب على ما يلي:-

- ① انتقاله من مرحلة التشدد قديماً إلى مرحلة التساهل حديثاً.
- ② قياس الوثنيين وأهل الشرك على المجوس معتمداً على حديث «سُنُوا بِهِمْ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ» وفتوى محمد رشيد رضا من إباحة ذبائح البوذيين وغيرهم من أتباع الأديان الشرقية.
- ③ بقاء الطلاب في البعثات الدراسية سنيناً ولا يأكلون لحماً وهذا ليس من السهل كما قال القرظاوي.

أما النقطة الأولى وهي قوله: (عندما زرتهم في الزمن الماضي كنت متشددًا هذه المرة كنت متساهلاً بعض الشيء). فلعله يريد أن يرضي الجماهير والناس حتى ولو كان على حساب الدين فهو يبيح أكل ذبائح غير أهل الكتاب لكي لا يظهر أمام الناس أنه متشدد، قال تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ﴾^(٢).

وأما قياس سائر المشركين على المجوس فنقول للقرظاوي: أولاً ثبت عرشك ثم

(١) جريدة الشرق ٩ محرم ١٤١٨ الموافق ١٦ مايو ١٩٩٧م.

(٢) سورة النحل، الآية: ١١٦.

انقش، فالحديث الذي استدلت به حديث أخرجه مالك في «الموطأ» (كتاب الزكاة باب ٢٤ حديث ٤٢): قال عن جعفر بن محمد بن علي، عن أبيه أن عمر بن الخطاب ذكر الجوس فقال: ما أدري كيف أصنع في أمرهم! فقال عبدالرحمن بن عوف: أشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقول: «سُنُّوا بِهِمْ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ». وكذلك أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (ج ١٠ ص ٣٢٥ رقم ١٩٢٥٣)، وعبدالرزاق في «مصنفه» (كتاب ٨ باب ١٤٤ حديث ٢). قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى: وهو منقطع لأن محمد بن علي لم يلق عمر ولا عبدالرحمن^(١). وقال الحافظ ابن كثير: لم يثبت بهذا اللفظ^(٢). ثم على افتراض صحته فإن عمومه مخصوص بمفهوم هذه الآية كما قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى: (ولو سُلِّمَ بصحة هذا الحديث فعمومه مخصوص بمفهوم هذه الآية ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلٌّ لَكُمْ﴾^(٣)، فدل بمفهومه مفهوم المخالفة على أن طعام من عداهم من أهل الأديان لا يحل^(٤).

وأما الحديث الذي جاء فيه الإستثناء «غَيْرُ نَاكِحِي نِسَائِهِمْ وَلَا آكِلِي ذَبَائِحِهِمْ»، فقد زعم القرظاوي أن الشرط الأول من الاستثناء صحيح الذي هو «غَيْرُ نَاكِحِي نِسَائِهِمْ» وأن الشرط الثاني «وَلَا آكِلِي ذَبَائِحِهِمْ» ضعيف. فلا أدري كيف صحح القرظاوي الشرط الأول وضعف الشرط الثاني مع أن المحدثين قد حكموا على شطري الحديث بالضعف لأن في سنده قيس بن الربيع وهو ضعيف ومع ضعف إسناده فهو مرسل ذكر ذلك الحافظ في «التلخيص» (ج ٣ ص ١٧٢)،

(١) «التلخيص الحبير» (ج ٣ ص ١٧٢).

(٢) «تفسير ابن كثير» عند قول الله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلٌّ لَكُمْ﴾ المائدة: ٥. وضعفه الألباني في «الإرواء» رقم (١٢٤٨).

(٣) سورة المائدة، الآية: ٥.

(٤) تفسير ابن كثير عند الآية المذكورة سابقاً.

ولكن من تكلم في غير فنه أتى بالعجائب. أضف إلى ضعف الحديث وعدم ثبوته أنه وقع الإجماع على عدم حل ذبائح الجحوس.

قال ابن عبدالبر رحمه الله: (إن علماء المسلمين مجتمعون على أن لا يسن بالمجوس سنة أهل الكتاب في نكاح نسائهم ولا ذبائحهم).^(١) وقال ابن قدامة المقدسي رحمه الله تعالى: (أجمع أهل العلم على تحريم صيد الجحوسي وذبيحته إلا ما لا ذكاة له كالسمك والجراد فإنهم أجمعوا على إباحته)، وقال: (وحكم سائر الكفار من عبدة الأوثان والزنادقة وغيرهم حكم الجحوس في تحريم ذبائحهم وصيدهم إلا الحيتان والجراد وسائر ما تباح ميتته).^(٢)

وقال القرطبي: (أما الجحوس فالعلماء مجتمعون -إلا من شذ منهم- على أن ذبائحهم لا تؤكل ولا يتزوج منهم لأنهم ليسوا أهل كتاب).^(٣) وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى: (وأما الجحوسية فقد ذكرنا أن الكلام فيها مبني على أصليين أحدهما أن الجحوس لا تحل ذبائحهم ولا تنكح نساءهم)، ثم تكلم شيخ الإسلام على الجحوس وأنهم ليسوا أهل كتاب وعلل على ذلك ودلل. راجع كلامه على مسألة حرمة ذبائح الجحوس من كتاب «مجموع الفتاوى» (ج ٣٢ ص ١٨٧-١٩٠).

وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى: (وأما الجحوس فإنهم وإن أخذت منهم الجزية تبعاً وإلحاقاً لأهل الكتاب فإنه لا تؤكل ذبائحهم ولا تنكح نساءهم).^(٤) وقال النووي رحمه الله تعالى: (ذبائح الجحوس حرام عندنا وقال به جمهور العلماء).^(٥) وقال الشوكاني في تفسير قول الله تعالى: ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ﴾: والمراد

(١) «التمهيد» (ج ٢ ص ١١٦).

(٢) «المغني» (ج ٨ ص ٥٧٠-٥٧١).

(٣) «الجامع لأحكام القرآن» (ج ٦ ص ٧٧-٧٨).

(٤) «تفسير ابن كثير» عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ﴾.

(٥) «المجموع شرح المذهب» (ج ٩ ص ٧٩).

بأهل الكتاب اليهود والنصارى، وأما المجوس فذهب الجمهور إلى أنها لا تؤكل ذبائحهم ولا تنكح نساؤهم لأنهم ليسوا بأهل كتاب على المشهور عن أهل العلم.^(١)

أخي القارئ: بعد أن تبين لك ضعف الحديث الذي استدل به القرضاوي وعلمت الإجماع على حرمة ذبائح المجوس وكلام العلماء في ذلك. علمت أن القرضاوي يريد أن يبرر فتواه الباطلة على جواز أكل ذبائح الكفار والمشركين من غير أهل الكتاب بالقياس على المجوس وقد تقدم لك حرمة ذبائحهم فكيف يقيس على أصل باطل، إذا علم ذلك تبين لك أن القرضاوي يسعى لتغيير كثير من معالم الدين تحت شعار الوسطية والتساهل وعدم التشدد.

وأما استثنائه بما ذهب إليه محمد رشيد رضا من إباحة ذبائح البوذيين وغيرهم من أتباع الأديان الشرقية، فيقال له: من يكون محمد رشيد رضا بجانب أئمة الإسلام الذين أجمعوا على حرمة ذبائح غير أهل الكتاب من المجوس وغيرهم من أهل الأديان. فلقد أنكر العلماء والفقهاء على من هو أفضل بكثير وكثير من محمد رشيد رضا والقرضاوي وأمثالهما من الهوائيين. ألا وهو أبو ثور إبراهيم بن خالد الإمام الفقيه الذي ذهب إلى إباحة ذبائح المجوس.

وقد قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى عند ذكر شدوذ أبي ثور في هذه المسألة: (ولما قال ذلك واشتهر عنه أنكر عليه الفقهاء ذلك.. حتى قال عنه الإمام أحمد أبو ثور كاسمه يعني في هذه المسألة).^(٢)

وأما ما ذكره من وجود بعض الطلاب في بلاد الكفار من غير أهل الكتاب وعدم صبرهم على اللحم فترة من الزمن. فإن حالهم هذا لا يجعل الأمر المحرم حلالاً.

(١) «فتح القدير» (ج ٢ ص ١٤).

(٢) «تفسير ابن كثير» عند قوله تعالى: ﴿وَتَطْعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلٌّ لَكُمْ﴾، (ج ٢ ص ٢١).

القرظاوي والمصنوعات التي خالطها لحم الخنزير أو دهنه أو عظمه

قال القرظاوي: (قضية الخنزير وأشياء أخرى أصلها من الخنزير وتعالج كيمائياً. قلت لهم: إذا عولجت النجاسة معالجة كيميائية فقد استحالت، والنجاسة إذا استحالت طهرت. وقال الفقهاء: الشيء إذا استحال على سبيل المثال المسكة إذا دخلت النار وتحولت إلى تراب أصبحت أظهر ما يكون. الخمر أصلها عنب عندما تصبح خلاً تطهر ولها حكم الخل. وقال العلماء: لو أن كلباً دخل في ملاحه وأكلته الملاحه وتبحث عن الكلب فلا تجده ذهبت كلبيته وأصبح ملحاً لم يعد له حكم الكلب، فقلت لهم توجد أشياء هكذا، الجيلي يقولون أصله من العظام ولكنه عولج كيميائياً انتهى أصله وهكذا معجون الأسنان بعض الصابون هذه الأشياء عولجت كيميائياً صحيح وقد يكون أصلها عظم خنزير وغيره وهذا لا يضره).^(١)

وبياناً لفساد هذا الكلام أقول:

أولاً: إن الله سبحانه وتعالى حرم على المسلمين لحم الخنزير وشحمه فقال: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾^(٢).

قال الإمام القرطبي رحمه الله عند تفسير هذه الآية: ﴿ولحم الخنزير﴾ خص الله تعالى اللحم من الخنزير ليدل على تحريم عينه ذكياً أو لم يذك وليعم الشحم.

(١) جريدة الشرق الصادرة في ١٤١٨/١/٩ - ١٦/٥/١٩٩٧ م.

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٧٣.

وقال أيضاً: أجمعت الأمة على تحريم شحم الخنزير). اهـ^(١)

وقال تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالِدَمُّ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهْلٍ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾^(٢). قال الحافظ ابن كثير رحمه الله في تفسيره لهذه الآية: (وقوله: ﴿وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ﴾ يعني أنسيه ووحشيه واللحم يعم جميع أجزائه حتى الشحم).

ثانياً: إذا علم أن الله تعالى حرم الخنزير وشحمه ودهنه وجب على المسلم أن يسلم ويتعد عن ذلك وألا يسلك مسالك أهل الكتاب في التحيل على ما حرم الله تعالى. فإن الله سبحانه وتعالى حرم عليهم الشحم فاحتلوا على شرع الله فجملوه وباعوه وأكلوا ثمنه.

قال رسول الله ﷺ: «لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ حُرِّمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّحُومُ فَجَمَلُوهَا فَبَاعُوهَا». متفق عليه من حديث عمر رضي الله عنه. وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ ثَلَاثًا إِنْ أَلَّ اللَّهُ حَرَمَ عَلَيْهِمُ الشُّحُومَ فَبَاعُوهَا وَأَكَلُوا ثَمَنَهَا، وَإِنْ أَلَّ اللَّهُ لَمْ يُحَرِّمْ عَلَى قَوْمٍ أَكَلَ شَيْءٌ إِلَّا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ ثَمَنَهُ». وقد حذرنا رسول الله ﷺ أن نسلك مسلكهم فقال: «لَا تَرْتَكِبُوا مَا ارْتَكَبَتِ الْيَهُودُ فَتَسْتَحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ بِأَدْنَى الْحَيْلِ»^(٣).

(١) «أحكام القرآن» (ج ٢ ص ٢٢٢).

(٢) سورة المائدة، الآية: ٣.

(٣) أخرجه ابن بطة رحمه الله كما في «تفسير ابن كثير» عند قوله تعالى: ﴿وَأَسْأَلُهُمَ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ﴾، فقال: حدثنا أحمد بن محمد بن مسلم، حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني، حدثنا يزيد بن هارون، حدثنا محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال.. وذكر الحديث، والحديث حسنه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى كما في «مجموع الفتاوى» (ج ٢٩ ص ٢٩) عند كلامه على تحريم الخيل فقال: وقد روى ابن بطة بإسناد حسن عن أبي هريرة رضي الله عنه وذكر الحديث.. وقال الحافظ ابن كثير بعد إirاده بإسناده. وهذا إسناد جيد فإن أحمد بن محمد بن مسلم هذا ذكره الخطيب في تاريخه ووثقه وباقي رجاله مشهورون ثقات ويصحح الترمذي. يمثل هذا الإسناد كثيراً. اهـ

ثالثاً: إن طريقة الاستحالة التي جعلها القرضاي مرتكزاً لفتواه -الضالة- بتجويز المصنوعات التي خالطها لحم الخنزير أو دهنه أو عظمه قد وقع فيها الخلاف بين الأئمة والفقهاء فمنهم من قال بطهارة وحل النجاسة التي استحالت إلى مادة أخرى، ومنهم من قال بعدم طهارتها وحلها، وعلى القول بطهارتها وحلها فإنهم قيدوا ذلك فيما إذا استحالت بنفسها من الله أما إذا عولجت من قبل الإنسان فاستحالت إلى مادة أخرى فإنهم لا يجيزون ذلك مستندين إلى منع النبي ﷺ لأصحابه من تحويل الخمر إلى خل كما في حديث أنس الآتي.

رابعاً: لو سلمنا جدلاً -مع أنه لا يجوز كما تقدم- أن النجاسة التي استحالت إلى مادة أخرى بمعالجة الإنسان لها حلال فهل يستخدم لحم الخنزير وعظمه وشحمه في تلك المصنوعات قبل استحالته إلى مادة أخرى أم بعد استحالته، هذا أمر لا يعلم.

وأنا أستبعد استخدامه بعد استحالته لأمر:

(أ): عدم معرفتنا لذلك ممن يوثق بخبره.

(ب): أن النصارى في بلاد الغرب يجعلون في بقالاتهم -سوبر ماركت- قسماً للأطعمة والمصنوعات الخالية من لحم الخنزير ودهنه ويكتبون على ذلك القسم (حلال) ويجعلون الأطعمة التي خالطها لحم الخنزير وشحمه ودهنه في قسم آخر ويشيرون إليه أنه (حرام)^(١) وهذا يدل على أنهم يضعون لحم الخنزير أو دهنه أو عظمه بدون استحالته.

(ج): إنما يستخدمون لحم الخنزير أو عظمه أو شحمه في بعض المصنوعات لأغراض معروفة عندهم كتحسين ذوق ولذة بعض المطعومات وزيادة الليونة في

(١) وبتقسيمهم هذا لعلهم أفقه من...

بعض المنظفات والمعجونات وغير ذلك من الأغراض المعروفة عندهم ومن المعلوم أنه إذا عولج لحم الخنزير أو دهنه أو عظمه بطريقة الاستحالة فإنه لا بد أن يتغير إلى مادة أخرى تمامًا وإلا لم تقع الاستحالة وعلى هذا فإن الأغراض التي من أجلها استخدم لحم الخنزير أو عظمه أو شحمه تكون مفقودة.

رابعًا: أن ما ذكره القرظاوي من تبرير جواز استخدام عظم الخنزير ولحمه ودهنه في بعض المصنوعات هو حيلة شيطانية لإباحة ما حرم الله تعالى. ولقد حرم الله الخمر فأراد الصحابة معالجة الخمر وتحويله خلًا بطريقة الاستحالة التي دندن حولها القرظاوي في قضية لحم الخنزير فلم يبح لهم الرسول ﷺ ذلك. فقد جاء عن أنس قال سئل رسول الله ﷺ عن الخمر تتخذ خلًا؟ قال: «لا». (١)

بل إن رسول الله ﷺ لم يأذن بمعالجة الخمر باستحالاته إلى الخل في إرث الأيتام وهم محتاجون إليه. فقد جاء عن أنس بن مالك أن أبا طلحة سأل النبي ﷺ عن أيتام ورثوا خمرًا قال: «أهرقها» قال: أفلا أجعلها خلًا؟ قال: «لا». (٢)

أخي القارئ: انظر إلى منع النبي ﷺ من تحويل الخمر إلى خل وتفويته مصلحة الأيتام منه، كل ذلك دليل على أنه لا يجوز أن يباح ما حرم الله، بل إن الصحابة أرادوا أن يدهنوا الجلود ويطلوا السفن بشحوم الميتة ونهاهم النبي ﷺ، كما جاء عن جابر رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول عام الفتح وهو بمكة: «إن الله ورَسُولُهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخَنْزِيرِ وَالْأَصْنَامِ» فقيل: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ شُحُومَ الْمَيْتَةِ فَإِنَّهَا يُطْلَى بِهَا السُّفُنُ وَيُدَهَنُ بِهَا الْجُلُودُ وَيَسْتَصْبِحُ بِهَا النَّاسُ، فَقَالَ: «لَا، هُوَ حَرَامٌ» ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ ذَلِكَ: «قَاتِلَ اللَّهُ الْيَهُودَ

(١) أخرجه مسلم.

(٢) أخرجه أبوداود.

إِنَّ اللَّهَ لَمَّا حَرَّمَ شُحُومَهَا جَمَلُوهُ ثُمَّ بَاغَوْهُ فَأَكَلُوا تَمَنَّهُ»^(١).

فلو كان يجوز استباحة ما حرم الله بطريقة أو بأخرى لأرشد رسول الله ﷺ الصحابة إليها حتى لا يفوتوا على أنفسهم مصلحة يحتاجون إليها والرسول ﷺ أرحم بأمته من (فقيه الإسلام) -زعموا!-.

خامساً: لم يقل بقول القرظاوي هذا -إباحة لحم الخنزير- أحدٌ من علماء الأمة سابقهم ولاحقهم، فأما سابقهم فقد نقلنا لك بعض ذلك وأما لاحقهم فأليك ما جاء عن بعضهم.

فقد قدمت عدة أسئلة إلى اللجنة الدائمة التي كان يرأسها الشيخ عبدالعزيز بن باز رحمه الله ومن أعضائها الشيخ عبدالله بن قعود، والشيخ عبدالرزاق عفيفي. وإليك سؤال من تلك الأسئلة المقدمة للجنة وجوابه: هل يجوز استعمال العطورات ومزيل رائحة الإبط ومعجون الأسنان والإيسكريم والشامبو لاحتوائها على الكحول والصابون الذي فيه دهن خنزير، وهل الخمر نجسة كنجاسة البول، واللحم إذا اختلط بدهن أو دم خنزير ولو بنسبة بسيطة جداً والجبن، أرجو إفتائي لأنني مبتعث للدراسة في أمريكا وقد حذرنا طالب مسلم أمريكي؟.

الجواب: (الأصل في الأشياء الحل والطهارة فلا يجوز أن يحكم الشخص على شيء بأنه حرام ونجس إلا بدليل شرعي ومتى تيقنت وغلب على ظنك اختلاط اللحم المباح بدهن أو دم خنزير وكذلك الجبن إذا اختلط بدهن أو دم خنزير فلا يجوز لك تناوله وقد دل القرآن والسنة والإجماع على تحريم لحم الخنزير وأجمع العلماء على أن شحمه له حكم اللحم، أما إذا كنت لا تعلم فيجوز الأكل منه

كما سبق من أن الأصل في الأشياء الحل حتى يقوم الدليل على التحريم).^(١) إذا تبين ما تقدم ذكره من الأدلة على تحريم الخنزير ولحمه ودمه وشحمه ونقل كلام العلماء في ذلك وبأن لك أنه لا يجوز التحيل على ما حرم الله تعالى بأي حيلة من الحيل وأن التحيل على ما حرم الله طريقة من طرق اليهود الذين لعنهم رسول الله على ذلك.

وجب على المسلم أن يحذر «استحلال محارم الله بأنواع المكر والاحتيال وأن يعلم أنه لا يخلصه من الله ما أظهره مكرًا وخديعة من الأقوال والأفعال. وأن يعلم أن لله يومًا تكع فيه الرجال وتنسف فيه السرائر وتظهر فيه الضمائر ويصير الباطل فيه ظاهرًا والسر علانية والمستور مكشوفًا والمجهول معروفًا ويحصل ويبدو ما في الصدور كما يبصر ويخرج ما في القبور وتجري أحكام الرب تعالى هنالك على المقصود والنيات كما جرت أحكامه في هذه الدار على ظواهر الأقوال والحركات يوم تبيض قلوب بما في قلوب أصحابها من النصحية لله ورسوله وكتابه وما فيه من البر والصدق والإخلاص للكبير المتعال، وتسود وجوه بما في قلوب أصحابها من الخديعة والغش والكذب والمكر والاحتيال. هنالك يعلم المخادعون أنهم لأنفسهم كانوا يخدعون وبدينهم كانوا يلعبون وما يمحرون إلا بأنفسهم وما يشعرون»^(٢) وعلى المسلم أيضًا أن يحذر من الفتاوى الزائفة الخالية من أدلة الكتاب والسنة البعيدة عن منهج سلف الأمة رضوان الله عليهم ولا يجعلها وسيلة له لاستحلال ما حرم الله تعالى عليه.

وأخيرًا أقول: إنه لم يبق على القرظاوي إلا أن يبيح للمسلمين لحوم الكلاب

(١) «فتاوى إسلامية» (ج ٣ ص ٤٤).

(٢) مابين القوسين من «إعلام الموقعين» (ج ٣ ص ٢١٤-٢١٥).

والحمر الأهلية والقردة والققط والغراب والحدأة وسائر الأطعمة التي حرمها الله
ورسوله باستخدام الحيلة التي ذكرها مبرراً بها إجازته لحم الخنزير وشحمه ودهنه.
ويضرب صفحاً عن الأدلة الواردة في تحريم تلك الأطعمة استغناء بطريقة القرضاوي
الفاسدة!!!

القرضاوي وقاعدة تتعاون فيما اتفقنا عليه ويعذر بعضنا بعضاً فيما اختلفنا فيه

يرى القرضاوي أن العلماء لا يستطيعون القيام بواجبهم ما لم يأخذوا بهذه القاعدة، قال: (لكن علماء الإسلام المعاصرين لا يستطيعون أن يقوموا بما ذكرت إلا بشروط يجب أن يراعوها وذكر جملة من الشروط.. السادس منها قوله: أن يتخذوا من قاعدة المنار الذهبية شعاراً لهم ودستوراً يتعاملون فيما بينهم نتعاون فيما اتفقنا عليه ويعذر بعضنا بعضاً فيما اختلفنا فيه).^(١)

نقول للقرضاوي إن هذه القاعدة التي أشرت على علماء الإسلام أن يتخذوها شعاراً لهم ودستوراً يتعاملون به وذكرت أنهم لا يستطيعون القيام بواجبهم إلا إذا أخذوا بها. إذا كانت بلغت هذه الدرجة من الأهمية فهل هي مما حث الله عليها في كتابه ورغب فيها رسوله ﷺ في سننه وأخذ بها صحابته والأئمة من بعدهم فإن كان ذلك فأين ذلك من كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ وفعل السلف رضوان الله عليهم وهم أحرص الناس على القيام بواجبهم نحو الإسلام.

والجواب أن هذه القاعدة لم تعرف إلا عن محمد رشيد رضا وشهرها عنه حسن البناء وهذه القاعدة لا بد فيها من تفصيل، وإليكه «أما الشق الأول من هذه الكلمة: (نتعاون فيما اتفقنا عليه)، يجب أن تعلم أن التعاون يكون على البر والتقوى لقوله عز وجل: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾، ومن هنا فلا بد أن نعرف بميزان الشرع هذا الأمر الذي اتفقوا عليه

(١) «علماء ومفكرون عرفتهم للمحذوب» ص (٤٨٨).

هل هو بر وتقوى، أم هو إثم وعدوان فإن كان الثاني فبقية الآية تدل على ترك التعاون عليه وإن كان الأول فيكون التعاون عليه كما أمر الله عز وجل فليس كلما اتفق عليه جماعة من الناس كان حقاً وبراً وتقوى فقد تتفق جماعة كبيرة على ما لا يجوز شرعاً إما لجهلهم بالحكم الشرعي في هذا الموضوع أو لتأويلهم النص الشرعي في ذلك تأويلاً غير صحيح أو لعنادهم واتباعهم الهوى فالقيد الذي لا بد منه في الشق الأول من هذه المقولة أن يكون المتفق عليه حقاً وهدى.

وأما الشق الثاني من المقولة السابقة: (ويعذر بعضنا بعضاً فيما اختلفنا فيه). فهذا يحتمل صواباً وخطأً فإن كان المقصود إنما اختلفنا فيه قد اختلف فيه السلف وإنما نظرنا في المسألة بالوجه الذي كان عليه السلف الصالح من التجرد للحق والإطلاع على أدلة المسألة وأقوال أهل العلم فيها وترجيح ما يقتضي الدليل ترجيحه وكان ذلك فيما تتجاذب فيه الأدلة فلا يجوز في مثل هذا التضليل ولا التبديع ولا التفسيق فضلاً عن التكفير، وأكثر خلاف أهل العلم من هذا الصنف أما إذا كان المخالف لا يقيم للسنة وزناً وإنما يتبع هواه ويهمه أن ينصر قوله ولو بالمتردية والنطيحة من الأقوال فمثل هذا لا بد من بيان أمره^(١).

ولما أخذ الإخوان المسلمون بهذه القاعدة على إطلاقها وبدون تفصيل هدم في منهجهم ركن عظيم من الدين ألا وهو الولاء والبراء فتحت مظلة (ويعذر بعضنا بعضاً) تحالفوا مع الأحزاب العلمانية من شيوعية وبعثية وناصرية على بساط (ويعذر بعضنا بعضاً). سكتوا عن الشرك بالله سواء في ألوهيته أو في أسمائه وصفاته حيث عذر الإخوان المسلمون الصوفية القبورية والجهمية المعطلة والمعتزلة والأشاعرة المحرفة وتغاضوا عن سب الصحابة والاستهزاء بهم من قبل الرافضة

(١) ما بين القوسين من «سلسلة الفتاوى الشرعية» العدد الخامس، لشيخنا الفاضل أبي الحسن المصري حفظه الله تعالى ودفع عنه كل سوء ومكروه.

بدعوى التقارب والتعاون على المتفق عليه، وعذر بعضهم البعض في المختلف فيه وأماتت هذه القاعدة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والنصيحة لأن المخطئ والمبتدع وصاحب المنكر والباطل ننظر القواسم المشتركة بيننا وبينه ثم نعذره في الباقي.

أخي القارئ: مع هذا البلاء وهذه المفاصد التي تحملها هذه القاعدة فإن القرضاوي ينفي استطاعة العلماء المعاصرين القيام بواجبهم ما لم يأخذوا بهذه القاعدة كما تقدم ذلك عنه، وياليت القرضاوي اقتصر على هذا بين الفرق والطوائف من أهل البدع لكن القرضاوي عمل على تطبيقها حتى مع أعداء الإسلام من النصارى والقوميين حيث يقرر أنه لا بد من البحث عن الجوامع المشتركة بين المسلمين والنصارى ويتعاونون فيما بينهم عليها فقد قال: (التعايش بين الإسلام والمسيحية أصبح أمراً ضرورياً وأصبح من المطلوب منا أن نبحث عن الجوامع المشتركة وأن يحاور بعضنا بعضاً بغية الوصول إلى أهداف إيجابية بناءة).^(١)

والجوامع المشتركة التي طالب القرضاوي البحث عنها قد توصل إليها وهي ما ذكرها بقوله: (نبحث ماذا يجمع بيننا نحن معاً نؤمن بالله ولو إيماناً إجمالياً نؤمن بالآخرة والجزاء الأخروي نؤمن بعبادة الله وبالقيم وبثبات هذه القيم نؤمن بوحدة الإنسانية وبأن الإنسان مخلوق مكرم نأتي بأشياء يمكن أن تجمع بين المختلفين).^(٢) اهـ

وعقد مؤتمر في ليبيا عن الإسلام والمسيحية الكاثولوكية البابوية وصدرت عن

(١) جريدة «الوطن».

(٢) «الإسلام والغرب» د/ يوسف القرضاوي ص (١٦).

هذا المؤتمر وثيقة وصفها القرضاوي بأنها رائعة حيث قال: (وصدرت وثيقة رائعة عن المؤتمر ليس فيها أدنى تنازل من المسلمين ولكن الفريقين اتفقا على أن هناك أرضية مشتركة ينبغي أن يتعاون فيها الطرفان على الإيمان والفضيلة ومحاربة الرذيلة يتعاونان على تدعيم الأسرة، والوقوف ضد المادية الطافية وضد الإباحية المتحللة والوقوف ضد الظلم والعدوان). اهـ

وعلى افتراض أن الأمور التي ذكرها أمور متفق عليها فهل يعذر النصارى في نسبة الولد لله والصاحبة وتقديسهم الصليب وقولهم بالتثليث وحربهم المسلمين وإعانة اليهود ضد المسلمين فهل كل هذا يسكت عنه عملاً بـ (ويعذر بعضنا بعضاً في ما اختلفنا فيه) وتطبيقاً لهذه القاعدة عند القرضاوي فإنه يرى أن يبحث عن الجوامع المشتركة بين المسلمين والقوميين أيضاً وإليك كلامه: (حضرت المؤتمر القومي الإسلامي في بيروت شهر أكتوبر الماضي وكنت أحد أعضاء اللجنة التحضيرية بالنسبة للجانب الإسلامي ولم أر مانعاً أن نبحث عن المشتركين بين القومية والإسلامية خصوصاً في بلادنا العربية).^(١) وكل هذا تطبيقاً للقاعدة السابقة.

(١) الشرق الأوسط عدد (٢٧٨٩).

من تناقضات القرضاوي

إن الذي يتنكر لمنهج السلف ولا يقف عنده فلا بد أن يقع في اضطراب وتناقض عجيب وهذا هو الحاصل من يوسف القرضاوي وفي هذا الفصل لن أذكر كل تناقض وقع فيه ولكن سأضرب أمثلة من تناقضاته الواضحة.

قال القرضاوي: (لا بد أن نأخذ الإسلام كله كما أنزله الله وكما دعا إليه رسوله وكما فهمه الصحابة ومن تبعهم بإحسان وبذلك ننتفع حقاً بثمراته المباركة في حياتنا كلها الروحية والمادية والفردية والاجتماعية).^(١)

هذا الكلام الذي قرره القرضاوي هو كلام حسن إلا أنه لم يعمل به فقد خالف الكتاب والسنة وفهم الصحابة في كثير من أقواله وأفعاله. فقد دعا إلى مودة الكفار من اليهود والنصارى وهذا مما لم يقل به أحد من السلف رضوان الله عليهم، ورأى أن الجهاد للدفاع فقط وهذا القول لم يعلم عن أحد من السلف، أباح التحزب والتفرق وأكل ذبائح الجوس ولم يعلم عن أحد من السلف أباح ذلك. هذه بعض الدلائل على مناقضة كلامه السابق.

وقال أيضاً: (إن اتفاق جميع الناس على أمر واحد شيء متعذر بل مستحيل حتى أنهم لم يتفقوا على نظام الحقائق وهي الإيمان بالله وحده ولهذا يكفي في أمر ما أن نتفق الأغلبية). اهـ

(١) «شريعة الإسلام» «علماء ومفكرين عرفتهم» (ج ١ ص ٤٨٠).

تقدم الرد على هذا لتقعيد الباطل وليس الغرض هنا الرد عليه وإنما سأبين لك كيف تناقض مع كلامه هذا كما يلي:-

أباح الغناء، وقد وقع الإجماع على تحريمه، إلا قول شاذ لابن حزم فترك الإجماع وأخذ بالقول الشاذ.

يرى أن حلق اللحية مكروه فقط وليس له في هذا سلف، والعلماء أجمعوا على تحريم حلق اللحية.

أباح ذبائح الجوس، والإجماع وقع على تحريم ذلك، إلا قول شاذ لأبي ثور، وهذه التناقضات التي تقدمت ليست إلا مثلاً لتناقض هذا الرجل ولو تفرغ باحث للمسائل التي تناقض فيها القرضاوي لجمع في ذلك سفراً عظيماً لكثرة تناقضه.

الخلاصة

أخي القارئ: بعد قراءتك لهذا البحث أحب أن أُلخص لك شخصية القرضاوي في هذه السطور:-

ولد في سنة ١٩٢٦م.

تلقى تعليمه في المكاتب والمدارس الابتدائية، ثم في المعاهد الدينية في الأزهر. درس العقيدة على المعتقد الأشعري، وتوغل في كتب الصوفية منذ صغره ككتب الغزالي وابن عجيبة وغيرهم، من أجل ذلك فهو لا يحمل موقفاً عدائياً ضد التصوف كما أخبر بذلك عن نفسه.

التحق بحزب الإخوان المسلمين في سن مبكرة وهو في الابتدائية وتأثر جداً بحسن البنا والغزالي وغيرهما من قادة حزب الإخوان المسلمين حتى صار من أبرز رجال حزب الإخوان المسلمين في سنواته الأخيرة.

تأثر بالمدرسة الهوائية التي تسمى (بالعقلانية) فتركت في فكره بصماتها من أجل ذلك فهو يرد بعض الأحاديث الصحيحة بحجة مخالفتها العقل وأخرى بحجة مخالفتها القرآن كما صنع هذا في كتابه «كيف نتعامل مع السنة».

لا يرجع إلى فهم السلف للقرآن الكريم بل يفهمه حسب هواه.

لا يقيم لعلماء الأمة الإسلامية وزناً ولا يبالي بما جاء عنهم ويخالف إجماعهم إذا عارض هواه.

يدعو إلى محبة اليهود والنصارى في كتبه والجرائد والمجلات.

يسعى إلى التقريب بين المسلمين وبين أعدائهم من اليهود والنصارى من أجل ذلك يشارك في كثير من المؤتمرات التي يقيمها اليهود والنصارى لتوحيد الأديان إلا المؤتمر الذي أقيم في السودان تأخر لظروف خاصة به ولعله حضره بالنية.

يرى أن الجهاد لا يكون غزواً لبلاد الكفار وإنما هو للدفاع فقط.

يحترم أماكن العبادات غير الإسلامية.

يدعو إلى السلام العالمي ويرحب به بلا كلل ولا ملل.

لا يرى مانعاً من تعدد الأديان.

يزين الأفكار القادمة من الكفار ويحاول صبغها بالصبغة الإسلامية كالديمقراطية والانتخابات.

يرى تحكيم الأغلبية في كل أمر وقع فيه الخلاف.

يدعو إلى تفريق المسلمين إلى طوائف وفرق وأحزاب، وينكر وجود نصوص تنهى عن التفرق والتحزب.

يرى أن الكلام في متأولي الصفات ومنكريها فرار من الزحف وإعانة للعدو وتوهيناً للصف.

يسعى إلى تسليف الصوفية وتصوير السلفية والمزج بينهما.

يطعن في علماء الأمة الإسلامية ويسخر منهم ويثني على أهل البدع والأهواء.

يحتفل بالأعياد المبتدعة وهو يعلم أنها تقليد للغرب.

يبيح الغناء ويسمع لكثير من المطربين ذكوراً وإناثاً ويسمع بحب ويتأثر بشدة

بصوت فائزة أحمد خاصة ويحب سماع فيروز.

يشاهد المسلسلات التلفزيونية والفيديو.

يرى أن السينما أداة هامة من أدوات الترفيه وأنها حلال طيب.
يجيز بيع بعض المحرمات للمغتربين في بلاد الكفار ولا يرى بأساً من حضور
المناسبات التي يدار على طاولاتها الخمر من أجل مصلحة الدعوة!!!.
لا يمنع من استخدام المصنوعات التي خالطها لحم الخنزير أو دهنه أو شحمه،
كما لا يرى بأساً من أكل ذبائح الكفار من غير أهل الكتاب.

متناقض في كثير من فتاويه ومقالاته.

بضاعته في علم الحديث مزجاة.

أما عن أسرته فندعه يحدثنا هو عن ذلك.

لقد سئل في لقاء مع مجلة "سيدتي" عدد (٦٧٨) ١١/٣/١٩٩٤م، بالسؤال
التالي: بالمناسبة سمحت لابنتك أن تدرس في جامعة أجنبية مختلطة فما رأيك بالأمر
كله؟.

فأجاب أولاً: (هي ذهبت مع زوجها وابنها وأنجبت هناك اثنين).

ثانياً: في الدراسات العليا ليس هناك أثر يذكر للاختلاط لأنها مشغولة
ببحوثها ومختبرها ودراساتها.

ثالثاً: وهو الأهم: الاختلاط بجد ذاته ليس محرماً، المحرم هو الخلوة والتبرج
واختلاط التماس أي الاحتكاك والتجاور القريب أما أن تكون طالبة ضمن
مجموع في غير خلوة محتشمة في ملابسها ومحافضة على صورتها الإسلامية فإن
هذا لا يضر). اهـ

وسئل أيضاً بالسؤال التالي: إذا كانت لدى أولادك بشكل عام هوايات؟.

فأجاب: (لا مانع في ممارسة أي منهن أو منهم هوايته أولادي الذكور
كانت لهم هوايات رياضية تعلموا (الجودو) وأخذوا الخزام الأسود والسباحة

ويلعبون الأثقال بالعكس شجعتهم على هذا، ابني عبدالرحمن عنده الهواية الأدبية فهو شاعر يقول الشعر ويلحنه وينشده (يضحك). ثم سأله الصحفي بعد هذا الجواب بالسؤال التالي: أين تعلم التلحين والإنشاد؟.

فأجاب: (تعلمه بالموهبة والدراسة ودرس الإيقاعات الموسيقية وله هوايات مختلفة، -وقال عن ابنه-: ابني عبدالرحمن يدرس في كلية دار العلوم ومعه زميلات فمن المحتمل أن يقابل واحدة فينشرح لها قلبه ويلقي الله في قلبه الإعجاب بها فكل شيء جائز).^(١) اهـ

أخي القارئ: هذا ما تيسر لي تلخيصه عن شخصية القرضاوي، وكل نقطة ذكرت هنا قد وردت في صلب الكتاب مدعمة بالأدلة والبراهين.

(١) المرجع السابق.

الخاتمة

إن الله سبحانه وتعالى قد حفظ دينه من عبث العابثين وزيف أهل الأهواء المضلين فقال جل شأنه: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^(١)، ومهما حاول الزائغون والمنحرفون عن صراط الله المستقيم ونهجه القويم أن يفسدوا فطر المسلمين ببدعهم وأهوائهم فإنه لا بد من يوم يظهر فيه الحق وأهله ويزهق فيه الباطل وأهله ﴿فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ﴾^(٢).

وما تقدم لك في هذا البحث من الأدلة والبراهين والحجج الواضحة على ضلال القرضاوي وانحرافه، ما هو إلا قطرة من مطرة وبحر من بحور ضلاله، الذي لو تتبعه المتبع لأخرج في الرد عليه المجلدات. ولكنني اكتفيت بما تقدم حرصاً على الوقت وعلى ألا تُضخم الرسالة فيعسر شراؤها على الكثير ولا ينشط لقراءتها إلا القليل. ولم أناقشه في بعض الفقرات من كلامه لوضوحها وبعدها عن الحق، ومثل هذه الرسالة وما تحمله من حقائق وبراهين أرجو أن تكون كافية في بيان حقيقة هذا الرجل الذي ضلاله يسير بسير الليل والنهار عبر الكتب والمحاضرات والندوات والجرائد والمجلات والإذاعات والرحلات.

وكم أتمنى أن تصدر فتوى جماعية من علماء السنة البارزين في هذا العصر في

(١) سورة الحجر، الآية: ٩.

(٢) سورة الرعد، الآية: ١٧.

هذا الرجل، موقَّعة من قبلهم حتى يعرف قدره ويحذر شره، وهذه أمانة على عاتق العلماء الذين أخذ عليهم العهد أن يبينوا للناس أمر دينهم وكم من رجل ذاع صيته واشتهر وحين تكلم فيه علماء السنة سقط ولم يعد بعد ذلك شيئاً كأمثال الطحان مع أن ضلاله وانحرافه لا يمثل شيئاً بجانب انحراف القرظاوي وضلاله، وقبل أن أدع القلم فإني لا أدعي لنفسي العصمة من الخطأ والكمال لأن العصمة والكمال لا تكون إلا لكلام الله وكلام رسوله ﷺ. وأما البشر فإنه يعترئهم القصور والخطأ والزلل فمن وجد شيئاً من ذلك فلا ييخل علينا بالنصح والتنبيه ولقد أحسن من قال:

اعلم بأن المرء لو بلغ المدى	من العمر لاقى الموت وهو مقصر
فإذا ظفرت بزلةٍ فافتح لها	باب التجاوز فالتجاوز أجدر
ومن المحال بأن يرى أحدٌ حوى	كنه الجمال وذا هو المتعذر
غير الحبيب المصطفى الهادي الذي	يفنى الزمان وفضله لا يحصر

شبهة والرد عليها: الموازنة بين الحسنات والسيئات

إن حاملي لواء هذه القاعدة يريدون من علماء السنة في تحذيرهم المسلمين من مبتدع ما أن يذكروا ما له من الحسنات والسيئات، وهذا أمر لم يكن عليه سلف الأمة وعلمائها الذين وقفوا أمام أهل البدع والأهواء وشنوا عليهم الحرب الضروس وكشفوا أمرهم للمسلمين، لم يأت عن علماء الجرح والتعديل كأمثال الإمام أحمد ويحيى بن معين ويحيى بن سعيد القطان وابن المديني وشعبة ابن الحجاج وغيرهم من السلف، فإنهم تكلموا في المبتدعة أهل الأهواء وحذروا المسلمين من شرهم ولم يذكروا في سياق تحذيرهم حسنات من تكلموا فيهم، وهكذا تتابع علماء السلف على هذا المنهج وكان علمهم هذا نابعا من فقههم الدقيق لكتاب ربهم وسنة نبيهم ﷺ حيث أن الله تعالى ذكر في كتابه كثيرا من الكفار والمنافقين والفاسقين مبينا عداوتهم لله ورسوله وكفرهم بالله تعالى ثم إنه لم يذكر مع ذلك ما لهم من حسنات ومما لا شك فيه أن الإنسان مهما بلغ من الشرف فإنه لا يخلو من عمل يحمد عليه وهكذا بالمقابل فإن الله ذكر المؤمنين في كتابه وأثنى عليهم ولم يذكر شيئا من سيئاتهم ومما لا شك فيه أنهم ليسوا معصومين من المعصية والزلل وإليك بعض الأدلة توضيحا لما تقدم ذكره، قال الله تعالى: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ * مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ * سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ * وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ * فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ﴾^(١).

(١) سورة المسد، الآية: ١-٥.

فأنت تنظر أخي الحبيب إلى هذه الآيات لم تذكر حسنة واحدة من حسنات أبي لهب ومن المعلوم أن العرب كانوا يتميزون عن غيرهم ببعض الشيم والأخلاق كالصدق والنجدة والكرم والشجاعة.. وأبو لهب أحد هؤلاء القوم فلا بد أن تكون عنده صفة من هذه الصفات لكنه لما أراد الله تعالى أن يبين أمره ما ذكر إلا حاله السيء ومصيره المخزي وهكذا ذكر الله في كتابه عادًا وثمود وقوم لوط وسبأ وقوم فرعون محذرًا المسلمين من الوقوع فيما وقعوا ولم يذكر إلا كفرهم بالله وبرسوله وعدم شكره على نعمه، وذكر بعض معاصيهم ولم يذكر شيئًا من حسناتهم، والآيات التي جاء فيها ذكر من سبق الكلام عليهم كثيرة معلومة لمن يتدبر القرآن الكريم وعلى هذا المنهج القرآني سار رسول الله ﷺ. فقد جاء عن عائشة رضي الله عنها قالت: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾^(١) قالت: قال رسول الله ﷺ: «فَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ سَمَّى اللَّهُ فَاحْذَرُوهُمْ». رواه البخاري.

الشاهد من هذا الحديث أن الرسول ﷺ لم يذكر لهؤلاء الذين حذر منهم حسنات بجانب هذا التحذير وجاء أيضًا من حديث عائشة: أن رجلاً استأذن علي النبي ﷺ فلما رآه قال: «بئس أخو العشيرة، وبئس ابن العشيرة» فلما جلس تطلق النبي ﷺ في وجهه وانبسط إليه فلما انطلق الرجل قالت له عائشة: يا رسول الله حين رأيت الرجل قلت له كذا وكذا ثم تطلعت في وجهه وانبسطت

(١) سورة آل عمران، الآية: ٧.

إِلَيْهِ! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا عَائِشَةُ مَتَى عَهَدْتَنِي فَأَحِشَا! إِنَّ شَرَّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ تَرَكَهُ النَّاسُ اتَّقَاءَ شَرِّهِ». رواه البخاري.

أخي القارئ: أنت تلاحظ أن رسول الله ﷺ لم يذكر لهذا الرجل بجانب هذا القدر حسنة واحدة. وجاء أيضاً في البخاري من حديث عائشة أن هند بنت عتبة قالت: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ شَحِيحٌ وَلَيْسَ يُعْطِينِي مَا يَكْفِينِي وَوَلَدِي إِلَّا مَا أَخَذْتُ مِنْهُ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ؟ فَقَالَ: «خُذِي مَا يَكْفِيكِ وَوَلَدَكَ بِالْمَعْرُوفِ». ففي هذا الحديث تذكر زوجة أبي سفيان عيباً من عيوب أبي سفيان ولم تذكر شيئاً من حسناته فلم تقل إنه أبو سفيان رجل شحيح لكنه مسلم لكنه يصلي ويصوم ويجاهد... ومع هذا لم ينكر عليها رسول الله ﷺ ويقول لها قد جانبت العدل حيث أنك لم تذكر الحسنة والسيئات.

وجاء في «صحيح مسلم» أن فاطمة بنت قيس انتهت عدة طلاقها من زوجها أبي عمرو بن حفص فذكرت للنبي ﷺ أن معاوية بن أبي سفيان وأبا جهم خطباني فقال رسول الله ﷺ: «أَمَا أَبُو جَهْمٍ فَلَا يَضَعُ عَصَاهُ عَن عَاتِقِهِ، وَأَمَّا مُعَاوِيَةُ فَصُعْلُوكٌ لَا مَالَ لَهُ، انكِحِي أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ» فَكَرِهَتْهُ ثُمَّ قَالَ: «انكِحِي أُسَامَةَ» فَانكِحَتْهُ فَجَعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا وَاعْتَبَطَتْ. ففي هذا الحديث تلاحظ أنه ذكر أبا جهم ومعاوية على سبيل النصح والإرشاد والمشورة فبين ما فيهم من العيوب ولم يذكر شيئاً من حسناته وبالمقابل ذكر أسامة ولم يذكر شيئاً من سيئاته، والأمثلة على هذا كثيرة نكتفي بما تقدم.

أخي القارئ: هكذا سلك علماء السلف فكم من الرجال قال فيهم علماء السلف من المحدثين فلان كذاب، وفلان مدلس، وفلان ضعيف وفلان لا تأخذ عنه.. الخ - حتى تكلم بعضهم في أقرب الناس إليه كابن المديني تكلم في أبيه - ولم يذكروا من حسناتهم شيئاً ولولا خشية الإطالة لذكرت لك كثيراً من أسماء الرواة

الذين تُكلم فيهم، بل أُلفت كتب في ذكر الضعفاء والمجروحين ككتاب «الضعفاء والمجروحين» لابن حبان، و«الكامل الضعفاء والمتروكين» لابن عدي وغيرهم فإنهم يذكرون الرجل في الكتاب دون أن يذكروا الحسنات لأن الغرض هو التحذير وإلا لو ذكر الرجل وكان ذكره لتحذير المسلمين منه ثم ذكرت مع حسناته سيئاته لوقف القارئ متحيراً في أمر الرجل لما شاهد له من حسنات ولا ينتفع بما سمع من التحذير منه وهذه القاعدة الفاسدة قد أنكرها جمع من أهل العلم في هذا العصر كالشيخ ابن باز رحمه الله تعالى والشيخ عبدالمحسن العباد والشيخ الفوزان والشيخ مقبل بن هادي الوادعي والشيخ ربيع بن هادي المدخلي والشيخ عبدالعزيز السلطان والشيخ صالح اللحيدن وغيرهم من علماء أهل السنة والجماعة وسأقتصر في هذه العجالة على فتوى الشيخ بابن باز رحمه الله تعالى والألباني رحمه الله تعالى.

فقد سئل الشيخ ابن باز رحمه الله بالسؤال التالي: عن أناس يوجبون الموازنة أنك إذا انتقدت مبتدعاً ببدعة لتحذر الناس منه يجب أن تذكر حسناته حتى لا تظلمه؟.

الجواب، قال الشيخ رحمه الله تعالى: (لا، ما هو بلازم ما هو بلازم).

ولهذا إذا قرأت كتب أهل السنة وجدت المراد التحذير اقرأ في كتب البخاري خلق أفعال العباد وفي كتاب الأدب في «الصحیح» وكتاب «السنة» لعبدالله بن أحمد وكتاب «التوحيد» لابن خزيمة ورد أبي عثمان الدارمي على أهل البدع إلى غير ذلك يوردونه للتحذير من باطلهم ما هو المقصود تعديد محاسنهم، المقصود التحذير من باطلهم ومحاسنهم لا قيمة لها بالنسبة لمن كفر إن كانت بدعته تكفره بطلت حسناته وإن كانت لا تكفره فهو على خطر المقصود هو بيان الأخطاء

والأغلاط التي يجب الحذر منها).^(١)

وقال الشيخ الألباني رحمه الله تعالى في رده على هذه القاعدة: (هذه طريقة المبتدعة حينما يتكلم العالم بالحديث في رجل صالح وعالم وفقه فيقول عنه سيء الحفظ هل يقول إنه مسلم وأنه صالح وأنه فقيه وأنه يرجع إليه في استنباط الأحكام الشرعية.. - إلى أن قال-: من أين لهم أن الإنسان إذا جاءت مناسبة لبيان خطأ فيهم إن كان داعية أو غير داعية لازم ما يعمل محاضرة ويذكر محاسنه من أولها إلى آخرها الله أكبر شيء عجيب - وضحك الشيخ هنا تعجباً-).^(٢)

واقترنت هنا في هذه العجالة على فتوى هذين الإمامين وإن شئت المزيد فإني أنصحك أن ترجع إلى السفر المبارك الذي دونه فضيلة العلامة ربيع بن هادي المدخلي حفظه الله تعالى فإنه قد شفى وكفى في هذا الموضوع. ومما تقدم يتبين لك أن الجرح والتعديل الصادر من أهله أصل من أصول ديننا فيه يعرف المحق من المبتطل والسني من البدعي من أجل هذا فإنه لا ينبغي أن يجهل هذا الأصل العظيم كما حدث من كثير من المسلمين وصاروا لجهلهم يتشنجون لو سمعوا الكلام على مبتدع من المبتدعة ولا يتشنجون ويغضبون على من يطعن في دين الله ويحرفه. فإنا لله وإنا إليه راجعون.

(١) من شريط مسجل لدرس من دروس الشيخ رحمه الله تعالى ألقاها في الطائف كما في منهج أهل السنة والجماعة في نقد الرجال والكتب والطوائف، (ج ٥ ص ٦) للشيخ ربيع بن هادي المدخلي حفظه الله تعالى.

(٢) من شريط سلسلة "الهدى والنور" رقم (٨٥٠) كما في المصدر السابق.

كلمة شكر

يقول الله تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿وَإِذ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾^(٢).

وجاء في «مسند أحمد» رحمه الله تعالى من حديث الأشعث بن قيس قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَشْكَرَ النَّاسِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَشْكُرُهُمُ لِلنَّاسِ»^(٣).

وعَنِ الثُّعْمَانَ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الْمِنْبَرِ: «مَنْ لَمْ يَشْكُرِ الْقَلِيلَ لَمْ يَشْكُرِ الْكَثِيرَ، وَمَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ، التَّحَدَّثُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ شُكْرٌ، وَتَرْكُهَا كُفْرٌ، وَالْجَمَاعَةُ رَحْمَةٌ وَالْفُرْقَةُ عَذَابٌ»^(٤)، وانطلاقاً من هذه الأدلة فإني أشكر الله على نعمه التي لا تحصى عدداً والتي من أعظمها وأجلها أن هداني إلى المنهج الأسلم والطريق الأقوم منهج أهل السنة القائم على الكتاب والسنة على فهم سلف الأمة رضوان الله عليهم فأشكر الله كثيراً على ذلك وأسأله أن يثبتني عليه.

كما أتقدم بالشكر للمشايخ الفضلاء والعلماء الأجلاء الذين قاموا بمراجعة هذا الكتاب والتقديم له فأفادوني بملاحظاتهم وتوجيهاتهم، على رأسهم علم السنة المحدث الفقيه والناقد البصير محدث الديار اليمنية شيخنا ومعلمنا ومربينا الشيخ أبو عبدالرحمن مقبل بن هادي الوادعي حفظه الله تعالى وجزاه عنا وعن الإسلام

(١) سورة البقرة، الآية: ١٥٢.

(٢) سورة إبراهيم، الآية: ٧.

(٣) في صحيح «الترغيب والترهيب» للألباني رحمه الله.

(٤) أخرجه أحمد (ج ٤ ص ٢٧٨). وحسنه الألباني رحمه الله تعالى في «صحيح الترغيب والترهيب».

خيرًا.

وكذلك أشكر الشيخ العلامة المحدث الفقيه مفتي جنوب المملكة العربية السعودية الشيخ أحمد بن يحيى النجمي حفظه الله فقد فرغ لي من وقته للقراءة عليه، وأفادني بملاحظاته وتوجيهاته. وأشكر شيخنا العلامة المحدث الشيخ محمد بن عبدالوهاب الوصابي، وكذلك أشكر الشيخ الفاضل والداعية المجاهد أبا نصر محمد بن عبدالله الريمي الشهير بالإمام. والشيخ الفاضل الداعية المحنك عبدالعزيز بن يحيى البرعي، والشيخ الفاضل أبا عبدالرحمن يحيى بن علي الحجوري، والشيخ الفاضل محمد بن قايد الصغير الحجري.

وأقدم بالشكر إلى إخواني الذين ساعدوني في كتابة البحث وإخراجه إلى حيز الوجود، وهم: الأخ الفاضل حميد بن علي الحاج المقدّي، والأخ الفاضل عبدالواحد بن محمد بن عبداللطيف، والأخ الفاضل حمود بن قايد الفرعي والأخ الفاضل طه بن حميد بن سعيد، والأخ الفاضل عبدالسلام بن عبدة بن قاسم القحطاني، والأخ الفاضل حسين بن محمد مناع والأخ الفاضل: محمد ابن سليمان الأفلحي، وأشكر كل من كان له دور في نجاح هذا البحث من قريبٍ أو بعيد.

وكذلك نشكر الأخ الفاضل سعيد بن عمر حبيشان على قيامه بنشر بحوث وكتب أهل السنة النافعة، ونسأل الله أن يوفقنا وإياه إلى الإخلاص في أعمالنا، إنه قريب مجيب.

وفي الأخير لا يسعني إلا أن أشكر كل من شجعني على طلب العلم ومواصلته منذ بدأت بالطلب وهم كثير بارك الله فيهم على رأسهم والدي وشيخي أبي إسماعيل قايد بن محمد شعلان، والأخ الفاضل طه بن محمد حسن الثلايا ونسأل الله أن يوفقه لتوجيه أبنائه لطلب العلم النافع.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

ملحق الوثائق

الهيئة تشارك في ندوة موسكو العالمية حول:

الإسلام والتفاهم بين الشعوب والأديان في العالم المتغير

■ العقيدة الإسلامية طراز فريد يساعد دوما على التفاهم العرقي والديني
■ الشعوب المسلمة من سجيبتها التسامح إزاء تقاليد الثقافات والأديان الأخرى



د. سميد كمالوف • د. يوسف القرصانوي • مفتي روسيا رابيل عين الدين • ممثل شيخ الأزهر د. عمر جمعة • السفير السعودي بموسكو • ممثل الكنيسة الأرثوذكسية



تتجل خواص تفاعل الثقافة الإسلامية مع ثقافات الطوائف الدينية والعناصر القومية الأخرى في مختلف مجالات الحياة الاجتماعية والوعي الاجتماعي. ويتيح التوجه إلى التراث الفلسفي الإسلامي إظهار الطراز المنفرد للعقيدة الإسلامية الأمر الذي يساعد دوما ريب على التفاهم العرقي الديني. ويهيء إعتبار الأفكار التشريعية والقواعد الحقوقية الإسلامية الظروف لتشكيل النظم القانونية الثابتة وصياغة القانون الشرعي الإسلامي كجزء عضوي من الثقافة القانونية الوطنية.

وتشهد الخبرة التاريخية على أنه بالرغم من أن تعامل المسلمين مع معتنقي الأديان الأخرى بعيد عن كونه سلميا في كل الأحوال فإن الشعوب المسلمة من سجيبتها التسامح إزاء تقاليد الثقافات والأديان الأخرى.

وهي تقاليد قائمة على أسس راسخة في الإسلام ذاته. وهذه التقاليد ساعدت دوما على التفاهم العرقي الديني وتساعد المسلمين حاليا على الإندماج في التطور

الروسية والشعوب المسلمة الملحوظة في روسيا والتي كانت الثقافة الإسلامية بالنسبة لها دوما وستبقى سلاصقة لفتحها القومي الخاص. وهكذا ومن منطلق ما سبق أسهم المجلس العلمي وثقافة روسيا في المضمون العالمي. وفرع الأدب واللغة لأكاديمية العلوم الروسية ومعهد الحضارة الإسلامية بموسكو وجامعة صداقة الشعوب في موسكو في عقد الندوة العالمية الدولية للإسلام والتفاهم العرقي، والديني في العالم

منظومات الصلات الاقتصادية العالمية المعاصرة.

تأثير متبادل

ويشغل الفن موقعا هاما في عملية التفاهم العرقي الديني، فهو يعطي أمثلة ساطعة على التأثير المتبادل وامتزاج النظرات الاستطبيقية (الجمالوية) والممارسات من الثقافة الإسلامية والثقافات الدينية الأخرى. وتشكل شواهد فريدة على مثل هذا التأثير المتبادل تقاليد فنون الشعب

الإجتماعي - الاقتصادي والسياسي المعاصر محافظين في الوقت نفسه على قيمهم الروحية والنمط المعاشي الذي تتطلبه والمنسجم وإياما. وفي مجال الاقتصاد يلاحظ التوجه صوب الإسلام من أجل إضفاء النزعة الإنسانية على العلاقات الإنتاجية والعمل الخاص والشراكة العلية من جهة وتعبئة العوامل غير الاقتصادية للتنمية الاقتصادية من الجهة الأخرى وأرساء المبادئ الجديدة لدمج العالم الإسلامي في



● بدر عبدالرزاق الماص ● عادل عبدالله الفلاح ● الأستاذ زين العتيبي

محاوَر المُؤتمِر

ومكثدا على مدى ثلاثة أيام
ناقش المؤتمر المحاور الآتية:
١ - الإسلام والعرقية
والطوائف الدينية.

العالمية.
٧ - المجتمع متعدد القوميات
وتقاليد الشعوب الإسلامية في
التربية والعلوم.
٨ - الفنون الجميلة والإبداع
الفني لشعوب العالم.

وقد افتتح المؤتمر أعماله صباح
يوم الجمعة ٢٦/٥/١٩٩٥م،
بكلمات ترحيبية من ممثلي
المؤسسات على رأسهم سماحة
مفتي القسم الأوروبي لمسلمي
روسيا الاتحادية راويل عين
الدين، وكلمة لرئيس لجنة
مسلمي آسيا الدكتور/ عادل
عبدالله الفلاح، وكذلك القي
وزير الأوقاف المصري كمت
ثم أقيمت كلمات كل من ممثلي
شيخ الأزهر وممثل منظمة
اليونسكو وممثل عن
الحكومة الروسية وممثل
عن البرلمان الروسي وممثل عن
الكنيسة الروسية وسفير
المملكة العربية السعودية...

وفي ثاني أيام المؤتمر بدأت
فعاليات المؤتمر في جامعة روسيا
للصداقة بين الشعوب، وقد ترأس
وأدار جلسات اليوم الأول الدكتور
بدر الماص، وقد أقيمت فيه عدة
بحوث من كل التوجهات والآراء،
ومن أبرز المحاضرين كان د. محمد
عبدالفغار الشريف والدكتور
عبدالصبور مرزوق والدكتور
عبدالودود شلبي والدكتور أيوب
خالد الأيوب، والمستشار سالم
البهنساوي والأستاذ محمد
أركسون، ود. علي الطاهر،
والبروفيسور ليونيو سكاكين من
الأكاديمية الروسية والأستاذ زين



● مسجد موسكو الجديد من الخارج

٢ - الإسلام والحوار مع
الثقافات والحضارات الأخرى.
٣ - الإسلام ونمط الشعوب
الأخرى.
٤ - الإسلام والتفاعل مع النظم
القانونية.
٥ - الإسلام والمجتمع
والاقتصاد.
٦ - الفكر الإسلامي والفلسفات

عبدالمعز خوجه، والدكتور
عبدالصبور مرزوق الأمين العام
للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية،
ومندوب عن شيخ الأزهر الشريف
الشيخ جاد الحق علي جاد الحق وقد
منه الدكتور علي جمعة، والمستشار
سالم البهنساوي والدكتور محمد
عبدالفغار الشريف، والدكتور أيوب
خالد الأيوب - الأمين العام للجنة
العليا للعمل على استكمال تطبيق
أحكام الشريعة الإسلامية، كما
حضر المؤتمر الدكتور عادل الفلاح
- وكيل وزارة الأوقاف الكويتية
المساعد ورئيس مجلس إدارة لجنة
مسلمي آسيا، والأستاذ زين

المتغير، خلال الفترة ما بين ٢٦ -
٢٩ ذو الحجة ١٤١٥هـ الموافق
٢٦ - ٢٩ مايو ١٩٩٥م ونظمت
هذه الندوة بالاشتراك مع الإدارة
الدينية لمسلمي الإقليم الأوروبي
الأوسط من روسيا ولجنة مسلمي
آسيا الكويتية المنبثقة عن الهيئة
الخيرية الإسلامية العالمية وبرعاية
منظمة اليونسكو ضمن البرنامج
العام لليونسكو، حوار الثقافات،
وخطتها للفعاليات الدولية لعام
١٩٩٥م وسنة التسامح، المعلنه
من هيئة الأمم المتحدة وانطلق
المبادرون لعقد هذه الندوة
والقائسون عليها من أن دور
الإسلام في التفاهم العرقي الديني
يكتسب أهمية خاصة في العالم
العاصر المتغير وترتبط الأهمية
المبدئية لهذه القضية على حد سواء
بالنزعة المتصاعدة عند تفوم القرن
العشرين نحو إثبات الذات لعدد
من الشعوب والحضارات أو
السعي لإيجاد الأساس العام
لإنجاز أهم مهام العصر
وبالدرجة الأولى قضايا
متعلقة بسائر البشرية مثل
تفادي الكارثة النووية
والبيئية وقد أريد للندوة أن
تعدو متعددة المواضيع
بإشراك الفلاسفة ودارسي
الفلسفة والأدب والفن والثقافة
والإثنوغرافيا (السلاليات)
والتاريخ والسياسة وأصحاب
الدراسات الإستشراقية والروسية.
وينص على أسهام الباحثين
الوطنيين والأجانب من الخارج
الداني والقاصي (القريب والبعيد)
سواء في الغرب أو العالم الإسلامي.

حضور إسلامي مكثف

وممن حضر من الدول
الإسلامية على سبيل المثال:
الدكتور يوسف القرظاوي،
وزير الأوقاف المصري الدكتور
محمد علي محبوب، وسفير المملكة
العربية السعودية الدكتور

العقبي نائب رئيس لجنة مسلمي آسيا ومدير مشروع التواصل الحضاري مع أحفاد الإمام البخاري، واختتمت جلسات اليوم الأول بمحاضرة قيمة للدكتور يوسف القرظاوي.

أما جلسات اليوم الثالث للمؤتمر فكان من ضمن فعاليات أن يوزع الحضور والمشاركون على ثمان لجان فرعية بحيث تناقش كل لجنة أحد المحاور الثمانية السابقة.

وفي تلك اللجان طرحت المحاضرون أبحاثهم، وتمت المناقشات والداخلات فيها.

ومن ضمن فعاليات اليوم الثالث كانت محاضرة تحت عنوان «حوار أم نزاع»، شاركت فيها عدة أطراف من كل الاتجاهات سواء مسيحية أو مسلمة.. وكل عرض وجهة نظره وأفكاره حول التناغم بين الشعوب والديانات..

إلى جانب هذه الفعاليات شارك الحضور في الاحتفال بمرور تسعين عاماً على بناء مسجد موسكو التاريخي والذي بناه التتار المسلمون وقد حضر عمدة موسكو والقي كلمة، كما أم المصلين وخطب فيهم خطبة الجمعة الدكتور يوسف القرظاوي.. كما تم افتتاح معرض الفن الإسلامي وقد شارك فيه العديد من الفنانين حيث عرضوا فيه إنتاجهم الفني..

توصيات المؤتمر

وفي نهاية المؤتمر رفعت اللجنة المنظمة توصياتها ومقترحاتها للمؤتمر وللحضور، وأصدرت البيان الختامي وجاء فيه.. أولاً: أن مؤتمر التفاهم بين الشعوب والديانات يناشد القوى الكبرى في العالم عدم استخدام القوة والتهديد والتطويق باستخدامها تحت أي مبرر لحل المشكلات التي تنشأ على الساحة

الدولية..

ثانياً يستنكر المؤتمر في ضوء تعاليم الأديان السماوية السمحة جميع الحروب العرقية والطائفية في جميع أنحاء العالم ويناشد المؤتمر الأمم المتحدة ومجلس الأمن الانصاف العادل لقضايا الشعوب المظلومة في هذا العالم، واعتماد معيار واحد للتعامل مع هذه القضايا والالتزام بتطبيق القرارات الصادرة عن هذه المؤسسات الدولية تطبيقاً حازماً.

ثالثاً يؤيد المؤتمر المبادرات العربية التي أعلنت من القاهرة عام ١٩٩٠م بضرورة إخلاء

والأديان المختلفة ولتحقيق السلام الاجتماعي بين مواطنيهم، كما يوصي المؤتمر بقيام مجلس أعلى للمسلمين في روسيا الاتحادية وبقية دول الكومنولث..

خامساً: يحث المؤتمر حرص روسيا الاتحادية على استمرار علاقاتها الودية الوثيقة مع العالم الإسلامي، ويأمل في نفس الوقت قيام روسيا الاتحادية بدور إيجابي فعال في حل مشاكل البوسنة والهرسك والشيشان وطاجيكستان حلاً عادلاً يحفظ حياة الشعوب وكرامتها ودماءها..

سادساً: يوصي المؤتمر بدعم

الأديان السماوية، شاملاً يؤكد المؤتمر على ضرورة الحفاظ على هوية القدس الإسلامية ويستنكر أي محاولات لاغتناب أراضي سكانها أو تغيير هويتهم..

تاسعاً: يحث المؤتمر الأنشطة الإنسانية والخيرية التي تقوم بها لجنة مسلمي آسيا المنبثقة عن الهيئة الخيرية الإسلامية العالمية ومشروعها للتواصل الحضاري مع أحفاد الإمام البخاري.

عاشراً: يناشد المؤتمر المجتمع الدولي بضرورة الحفاظ على كافة أماكن العبادة الإسلامية وغير الإسلامية وحمايتها من أي عدوان تحت أي مبرر واعتبار العدوان عليها جريمة في حق الإنسانية تستوجب العقاب الرادع.

حادي عشر: يدعو المؤتمر كافة الدول لأن توفر للأقليات أيما كان انتماءها الديني حقها في ممارسة شعائرها الدينية والحفاظ على خصوصياتها الاجتماعية والثقافية وتشريعاتها الخاصة في الأحوال الشخصية كالزواج والطلاق والمواريس والأوقاف وغير ذلك..

ثاني عشر: يناشد المؤتمر كافة المؤسسات الثقافية والتعليمية العمل على ترسيخ قيم الحوار والتعايش والتواصل بين الثقافات والأديان المختلفة..

ثالث عشر: طابقت المؤتمر بضرورة استمرارية هذه اللقاءات لما لها من أثر طيب بين أتباع الديانات، كما أكد على ضرورة تشكيل أمانة عامة للمؤتمر لتابعة توصياته وإنشاء مركز للدراسات التي تخدم قضايا التعاون والحوار والتفاهم بين أتباع الديانات السماوية الثلاث.

وفي الختام توجه الحاضرون بالشكر لكل من ساهم في نجاح هذا المؤتمر وحياتاً المؤتمر الوفود الرسمية والشعبية التي شاركت فيه من خلال الأبحاث والحوارات والمناقشات الجادة. □



● حضور مكثف أثناء وقائع الندوة

الدور الإعلامي مع دول الكومنولث المستقلة صحفياً وأدعياً ويحث المؤتمر التجربة الرائدة لاذاعة الرسالة.

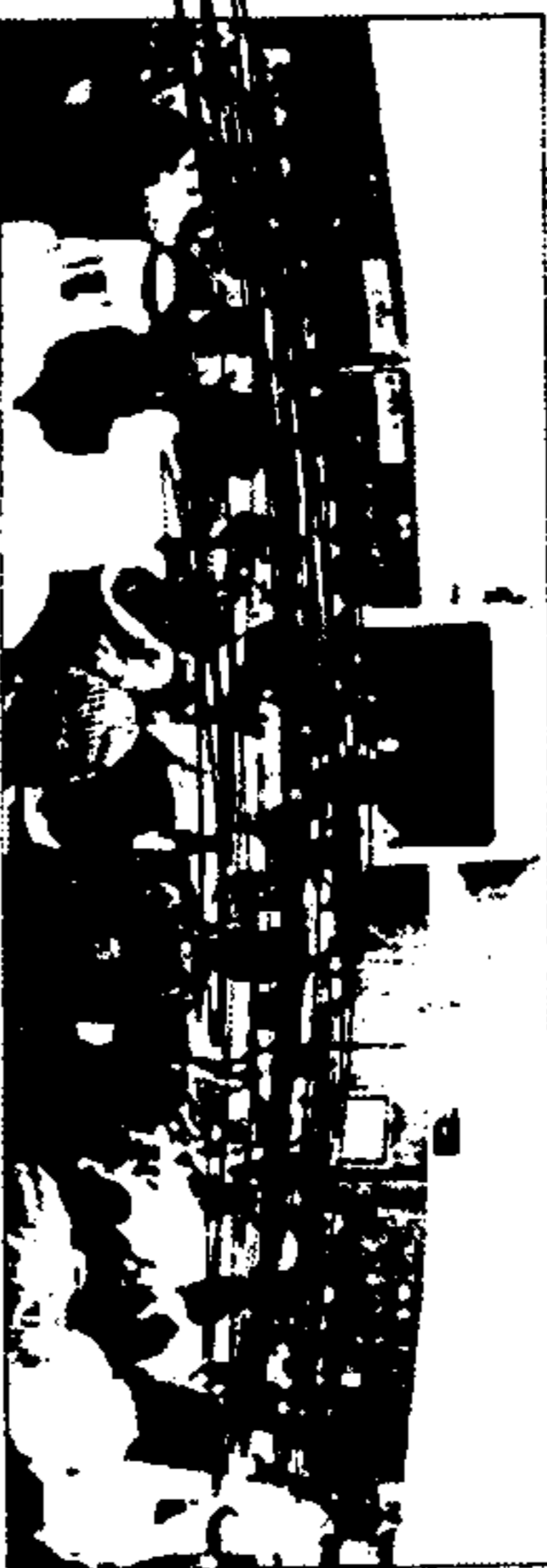
سابعاً: يؤيد المؤتمر مبادرة الأزهر الشريف في تشكيل لجنة للوساطة من زعماء الأديان في العالم للتدخل لحل النزاعات الإقليمية والدولية في ضوء تعاليم

الشرق الأوسط من جميع أسلحة الدمار الشامل. وفي مقدمتها السلاح النووي.

رابعاً: يدعو المؤتمر المسلمين في جميع أنحاء العالم وجمهورية روسيا الاتحادية وجمهوريات دول الكومنولث لواصله دورهم الحضاري الفاعل والإيجابي مع أصحاب الحضارات والاتجاهات

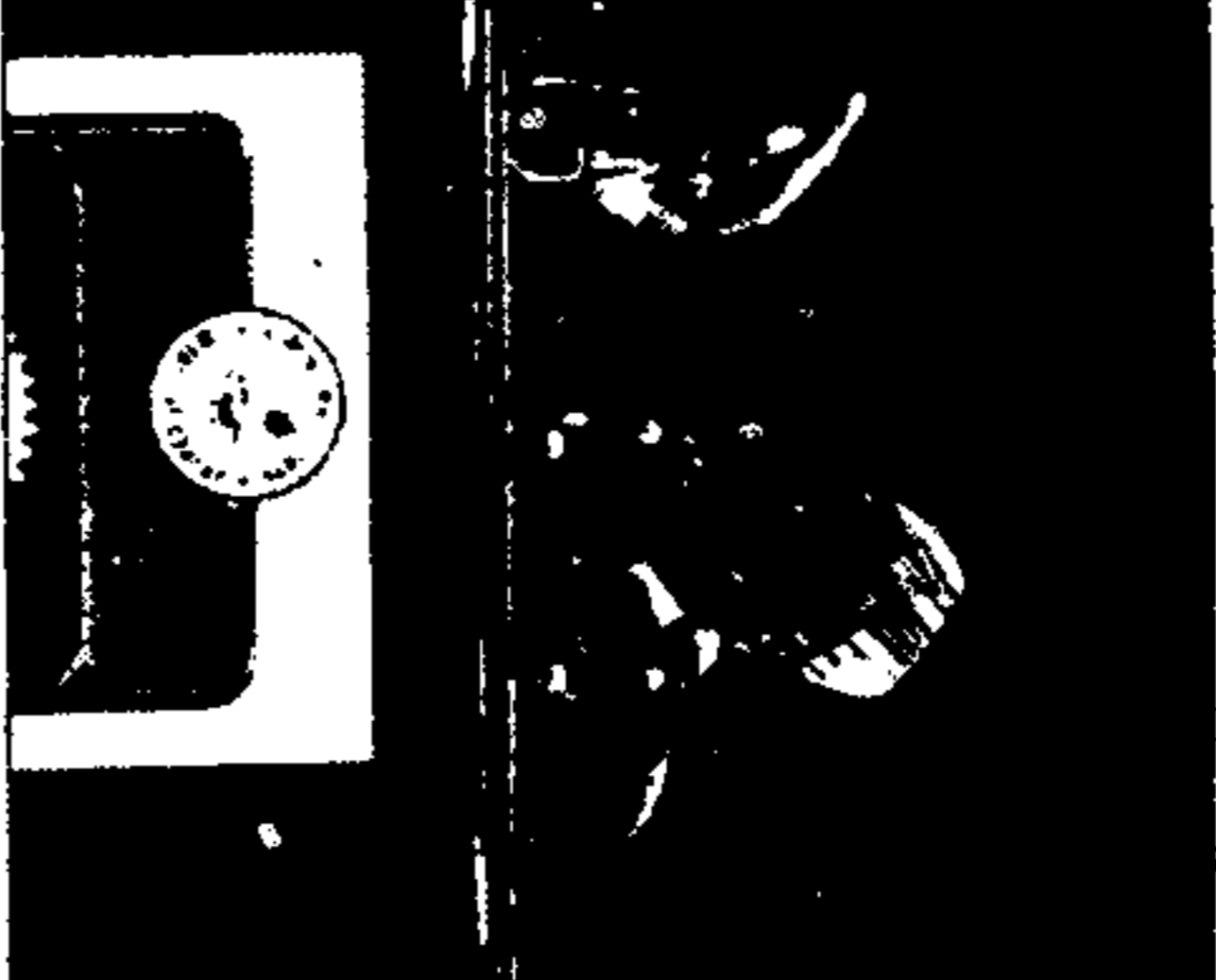
الحوار بين المسلمين ضرورة دينية ومع غيرهم ضرورة دنيوية

د. الترضاوي يشرح آراءه في حوار مع شبكة الجزيرة



د. الترضاوي يشرح آراءه في حوار مع شبكة الجزيرة

■ المسيحية أقرب للإسلام من اليهودية ■ المسلمون والمسيحيون عدوهم من لا دين له



د. الترضاوي يشرح آراءه في حوار مع شبكة الجزيرة



د. الترضاوي يشرح آراءه في حوار مع شبكة الجزيرة



د. الترضاوي يشرح آراءه في حوار مع شبكة الجزيرة

■ لا بد من حوار بين المسلمين والمسيحيين، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة البشرية، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة الإسلام، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة الدين، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة الأمة، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة العالمين، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة الخلق، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة رب العالمين.

■ الحوار بين المسلمين والمسيحيين، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة البشرية، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة الإسلام، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة الدين، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة الأمة، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة العالمين، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة الخلق، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة رب العالمين.

■ الحوار بين المسلمين والمسيحيين، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة البشرية، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة الإسلام، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة الدين، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة الأمة، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة العالمين، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة الخلق، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة رب العالمين.

■ الحوار بين المسلمين والمسيحيين، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة البشرية، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة الإسلام، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة الدين، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة الأمة، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة العالمين، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة الخلق، واليهما ياتهما بحسب ما تقتضيه مصلحة رب العالمين.

في

رسائل وتساوير

الراية • عدد ١٣٣

المفكر الإسلامي د. يوسف القرضاوي في حديث شامل إلى الراية.

إننا لا نقاتل اليهود من أجل العقيدة وإنما من أجل الأرض وعلى الأمة أن تعد ما استطاعت من قوة لمقاومتهم



لنا ياسين ونعتقد ان التصرف قادم ويجب ان يكون شعارنا هو التصميم على استرداد الحق

تدور ضرورة توحيد تيارات الأمة الفكرية حذرة التيارات الإسلامية والتبني المبرور والقرصنة التي لها من صفة القبيحة الصهيونية... نحن نؤمن اننا نقاتل اليهود من أجل الأرض وليس من أجل العقيدة...

الوجه الفكري الإسلامي الدكتور يوسف القرضاوي في حديث شامل إلى الراية... نحن نؤمن اننا نقاتل اليهود من أجل الأرض وليس من أجل العقيدة... نحن نؤمن اننا نقاتل اليهود من أجل الأرض وليس من أجل العقيدة...

الجهاد ضد اليهود لاقتصاصهم الأرض

سأقول جملتها مع اليهود... الجهاد ضد اليهود لاقتصاصهم الأرض... الجهاد ضد اليهود لاقتصاصهم الأرض...

اجري الحوار: حتم على دينا

يطلبون ان نعلم ان يهود ونسب... اجري الحوار: حتم على دينا... اجري الحوار: حتم على دينا...

بقيادة إسرائيل

بقيادة إسرائيل... الجهاد ضد اليهود لاقتصاصهم الأرض... الجهاد ضد اليهود لاقتصاصهم الأرض...

معا: عقلاء الأمة ضد المشروع الصهيوني

معا: عقلاء الأمة ضد المشروع الصهيوني... الجهاد ضد اليهود لاقتصاصهم الأرض... الجهاد ضد اليهود لاقتصاصهم الأرض...

الجهاد هو الحل

الجهاد هو الحل... الجهاد ضد اليهود لاقتصاصهم الأرض... الجهاد ضد اليهود لاقتصاصهم الأرض...

الجهاد ضد اليهود لاقتصاصهم الأرض

سأقول جملتها مع اليهود... الجهاد ضد اليهود لاقتصاصهم الأرض... الجهاد ضد اليهود لاقتصاصهم الأرض...

حوارات

الشيخ الدكتور يوسف القرضاوي:

الإسلام دين يدعو إلى الحوار مع الرأي الآخر لا يجوز التفريط في القدس والمسجد الأقصى

ونما سعى اليهود إلى هذا الصلا... واليهما سعى اليهود إلى هذا الصلا... واليهما سعى اليهود إلى هذا الصلا...



مجموعة من الكهنة المسلمين يرفعون العلم الفلسطيني

حوار اجراء محمد زكي الدين

يختبر الشيخ الدكتور يوسف القرضاوي مدير مركز بحوث السنة... واليهما سعى اليهود إلى هذا الصلا... واليهما سعى اليهود إلى هذا الصلا...

ويعملوا للإكراه منها لفظاً وديناً... واليهما سعى اليهود إلى هذا الصلا... واليهما سعى اليهود إلى هذا الصلا...

وإذا كان الإسلام لا ينهى عن الحرب... واليهما سعى اليهود إلى هذا الصلا... واليهما سعى اليهود إلى هذا الصلا...

وإذا كان الإسلام لا ينهى عن الحرب... واليهما سعى اليهود إلى هذا الصلا... واليهما سعى اليهود إلى هذا الصلا...

وإذا كان الإسلام لا ينهى عن الحرب... واليهما سعى اليهود إلى هذا الصلا... واليهما سعى اليهود إلى هذا الصلا...

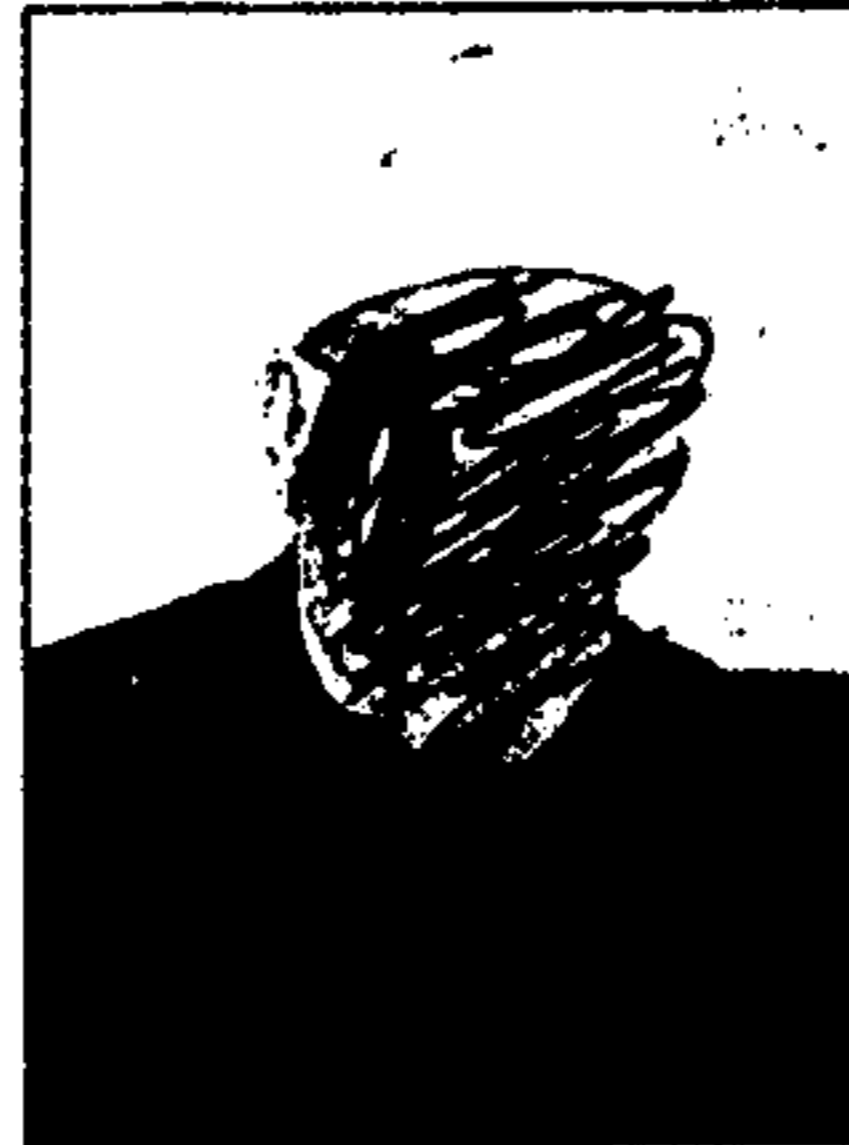
في اللقاء الفكري بمكتبة الشيخ علي بن عبد الله آل ثاني

الشيخ القرضاوي يحذر من محاولات التطاول على علماء الأمة قلت للشيخ بن باز: لن أفتي بغير ما يرضى به ديني وعقلي وضميري

المملكة مانعا لتداول الكتاب، وعملا لم يمتنعوا. يقول الشيخ القرضاوي: الحقيقة أننا نقرأ عن من يتطاول على الشيخ بن باز أو الشيخ بن عثيمين، أو أي أحد من العلماء، فكل واحد فاعلم على نفسه من نكر الإسلام، والحصول عليه من اختطافوا في قضية من صلوات العصر في بني ربيعة، لعنه من أخذ بالعلماء والفقه، ومنهم من أخذ بالعلماء والرسول صلوات الله عليه وسلم لم يعلم هؤلاء ولا هؤلاء، ومن قد نطعن بعض العلماء، ولكن لا نضر له نرا ولا حقدنا ولا تحقير بين الناس ولا نمره ولا نستر منه، والله يقول: لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن، وهذا في المسلم العامي فما بالك بالعلماء؟ وما بالك بالعلماء؟ وما بالك بالعلماء؟

والعلماء من طيبه وسلم يقول: بحسب امرئ من قدر ان يعثر نفاق المسلم، لانه ان يكون شعارنا محبة أهل العلم جميعا والدعاء لجميع بيان يوجد له كلمتهم، ويحتم صلبوهم في طابلق اعداء الاسلام.

وفي ختام حديثه أكد ان القرضاوي ان الامة في مرحلته من الخطر المرحل التي نرى بها الامة، اليهود اصحاب الكلمة العليا الآن، وهم يصولون ويجولون ويحربون، ونحن اصبحنا عبيدا شاق وراء هؤلاء كالمطعمان، والصورة الاسلامية تضرب في كل مكان، والاسلام يسود، فلابد ان نعيش هذه اللحظة، فنعمل أسأل هذه الامة واحزنا وهموما، ولا ينبغي ان نعيش في حياتنا ورغائنا، ومبشركنا الخاصة ونسبي هوم الامة الكبرى، بل ينبغي ان نشغل بهمة الامر، فمن لم يصح ناعسا لله ورسوله ولأمة المسلمين وعامتهم طيس منهم، فلابد ان نعمل هذا كله ونعيش به ونعسو انه في خلواتنا وصلواتنا وساعات السحر ان يفرج الكرب عن هذه الامة ويكشف عنها الغمة وان يرد المسلمين الى دينهم وما جعلا، وان يتقدم لهم من اعدائهم.



الشيخ بن باز

ولفهوم كما قال الله سبحانه يا و لا يصمتم النساء، فمنهم من صر الآيه بانها عس البشارة بالهجرة، ومنهم من يقول كلين عيسى ان الله خير كريم يقين عما يشاء بما يشاء، اللبس والملاصقة وليس في قرآن عناية من الجماع، وكذلك عرفنا ان ثرائنا فرقا بين ابن عسر وابن عيسى وابن مسعود، حتى الاخوان مثل سيماء موسى وهارون وهما ابنا اب واحد وام واحدة، فتجد مواصفات لكل واحد منهما، انا فتشدد في هذه القضية، ولكن في زراعتي قلت: من قال بحسرة قدخ انز بحسرة تزواجه، ومن قال بانكرهه للتدخين قال بالكرهه في الزواجه، وكذلك من قال بالاباحة، وليس هذا تراجمنا

لوتيم من العلم الا قليلا، ويقول ايها النبيه ذو ال رب زني علماء فلم يامرهم بطبق الزيادة من شيء الا من العلم، ولذلك فان الانسان عليه ان يزداد كل يوم شيئا، فلو عود نفسه على ذلك ولو كان قليلا، لساقبل على نقله يصح كلاما، والفتاوى فضيلته، تصح بالجملة، وكما قالوا فيما العلم ربح بين لعله - فهو كالقراية، لعل أهل العلم وطالبت ان يكونوا اسرة واجدة، يتسارعون فيما بينهم ويتحابون، ويحبون أهل العلم جميعا، وللأسف فان بعض الناس اذا اختلفوا مع الآخرين في قضية كبرياء من يظلمون ويظلمونهم، وربما سيؤمهم ولنقوم، وهذا امر في غاية الخطورة، لان الناس سيظلمون مختلفين، ولا يمكن ان نجتمعهم على رأي واحد، ونو اراد ان ذلك لانزل كتابه كله آيات محكمات، ليس فيه أية منسأبة، ولجعل النصوص كلها في الدين لطمية اللبوت ولطمية الدلالة ولا تجعل اي وجه من الوجوه ولا اي خلاف من الخلافات، ولكن الله تعالى لم يجعل ذلك لاختلاف في الناس رحمة، وسعة وضرورة دينية ولقوية وبشرية، فاللغة فيها الحفلة، والجزاز والصریح والقافية، والمنطوق

شخصا من هذا كدليل، وان سبحانه يقول: وإنما ينقل الله من لقلته، ويقرق فضيلته في هذا الصدد بين المؤمن والمنافق يقول:

المخالف يعمل السيئات ويقول: اطعم ان يغفر لي، والمؤمن يعمل الحسنات ويقول اخشى الا يغفر مني ولما سئل النبي صلوات الله عليه وسلم عن قوله تعالى: والذين يؤتون ما اتوا ولقوبهم وجلة انهم الى ربهم راجعون في قالوا: يا رسول الله: هذا في الرجل يسرق ويشرب الخمر ويغفل كذا؟ قال لا، ولكن الرجل يصل ويصوم ويتصدق ويحشى الا يغفر منه.

ندوة - الشرق
حذر المفكر الاسلامي الكبير ا.د يوسف القرضاوي من محاولات انتقاص اول من علماء الامة الاسلامية او النيل منهم خاصة في هذه الفترة الحرجية التي تمر بها الامة، وطالب الشباب المسلم بضرورة اخلاص العمل والنية لله سبحانه وتعالى، والتمسك بطلب العلم النافع والمفيد في مراحل العمر المختلفة بروح تسودها المحبة والوادة مع الجميع.

من اجل هذا فان عملية اخلاص الفتية لله تحتاج الى محاسبة، لذلك قال بعض السلف: طوبى لمن صحت له خطوة لا يريدها الا وجهه الله، وذلك لان معطه الاصل منسوبة. ويسأل الانسان نفسه: ماذا جئت الى هذا الدرس ام لغيره؟ ام ارشاه للناس؟ ام تورطت ام حيا للسمعة والرياء والشهرة؟ لذلك فانه لو فتنت في دسائس الظلم فقد تجد هناك كفا. وقد قال: الفطن الصدفة على ذي السرهم الكسبانج، والكسبانج الذي يضمرك في هبوطه، فانت لا تبادلته موبة بمودة، ولا احسانا باحسان، ولكنك تعاملته لله مع اضماره البشر لك.

جاء ذلك في اللقاء الفكري الاخير الذي عقد بمكتبة الشيخ علي بن عبد الله آل ثاني. أكد الشيخ القرضاوي في بداية انقضاء أهمية اخلاص الفتية لله، فالتعلم وحسده لا يكفي، فنحن نعلم ان العلم في الاسلام للعمل، ولذلك قالوا علم بلا عمل كسبر بلا نمر، او كسحاب بلا مطر، وكما قال الامام الخوالي في رسالته: ايها السوءد، العلم بغير عمل جرسون، والعمل بغير علم لا يسكون، ويهتلك بيت شمس بالفارسي وترجمته فخرية: ان لو قلت الفخر على علم لم تكن تطير شوقا انا لم تشرب قليل الخمر لا يسكن، ولكن الكسبر ياتي بالفتور، وهو بريدون بالفتور ان الانسان يعمل ويحارب.

الامر الثاني الذي تصح به يقول الشيخ القرضاوي ان العلم يحتاج الى استمرار، فالتعلم ليس شيئا مهيئا، وإنما كما قال بعض السلف: العلم لا يعطيت بعضه حتى تعطيه كلف، ولذلك كانوا يستمرون في طلب العلم من المهد الى اللحد كما جهات الحفصة المأثورة، حتى ان بعضهم كان على قران الموت يطلب قرادة حديث او فصل من كتاب عليه، وقالوا سره لاحدهم: انت شيخ كبير، وتطلب العلم؟ فقال: والله ان كان الجهل يبيع مني فالعلم يحن بي.

ولكن العمل نفسه لا قيمة له اذا لم يصحبه الاخلاص، وهذا ما جعل الامام البخاري رضي الله عنه يبدأ جامعته الصحيح بهذا الحديث الجامع: انما الاعمال بالنيات... الخ، وقد لهد الامام البيهقي في شرحه من العلماء، وبدوا مصنفاتهم بهذا الحديث او بموضوع الاخلاص والنية، كما بدأ انجلافت الشنري كتابه: الترغيب والترهيب، باحاديث في النية والاخلاص، وكما قال ابن سبكانه ونحوه: اوصوا امرؤا، الا نعبدا، ان مضمون نه الشين حنفاة.

وللأسف فان كثيرا من الناس اذا قرأ بعض الكتب فمن انه حصل كل شيء، وانتهر الى ما لم ينته اليه غير، ووصل ان كسبون الارض، وهذا كله قليل جدا، وكما قال ابن سبكانه ونحوه: لا وما

وقد جعل الانسان امعلا مثل الحبال، ولا يقبل منها شيء، لانها طفت الاخلاص لله ولما سره بعض الصالحين وزاره بعض اصحابه وتلاميذه واره بيكي بحرارة فقلوا: نه صالت نكي وانت السندي فقلت وقلمت... فقلنا وما يرضي ان

قال في بعض الاضوة: هناك من يقول انهم تلاميذ ويتناولون على الشيخ بن باز وعلى الشيخ بن عثيمين، قلت: هؤلاء لا يمكن ان يكونوا من تلاميذ، وان لا اعلم تلاميذ هذا اطلاقا فانما احب العلماء واحترمهم همما كسان الخلال بيني وبينهم، وانسان ان اختلفت مع الشيخ بن باز في قضية فهل هذا يقص من قبلة الشيخ بن باز عندي؟ قول منذ اكثر من عشرين عاما ارسل لي الشيخ بن باز يقول ان كتاب الحلال والحرام مروض عليه من الاعلام ليدخل المملكة

القصية، مع بعض الاضوة في

من عن هولي المسابق.
وكذلك قال الشيخ: كيف تقول بمودة الكفار؟ فقلت لقد بنيت هذا على اصل وهو ان الاسلام اجاز للمسلم الزواج من الكتابية، ومعنى ذلك ان تكون زوجته وربة بيته وشريكة حياته، فامتنوع من المودة هو من حاد الله ورسوله، واعلن الحرب، فهم غير الذين لم يقاتلوكم ولم يخرجوكم من دياركم.

قلت للشيخ: ما كا حسا

رفع اللثام عن مخالفة القرضاوي لشريعة الإسلام

د. القرضاوي: «المسيحيون» إخواننا في الإنسانية والوطن.. ولا بد أن



د. يوسف القرضاوي، نحن دعاة حق وسلام لهذا العالم من الحوار

كتب - محمد صبره
في لقاء حدث فيه الملتقى والمحكمة على التصبب والتعصب تحدث د. يوسف القرضاوي باستفاضة عن الحوار الإسلامي المسيحي مشروعه. ودوافعه. وما ينبغي أن يكون عليه. والأحداث المرجوة منه.
دعا فضيلته إلى استمرار الحوار بين علماء المسلمين والمسيحيين حول القضايا المشتركة التي تهم البشر جميعاً والتي يهددها إرهاب الجهاد الإسلامي ورفع الظلم والظروف في وجه دعاة القنصل والإباحية والشذوذ. وأثنى على الحوارات التي تمت من قبل بين علماء الإسلام ورجال الدين المسيحي وأسفرت عن نتائج إيجابية.
وأكد أن الحوار الإسلامي المسيحي واجب تحثنا عليه خصوصاً القرآن التي تأمرنا بجهد أهل الكتاب بالتي هي أحسن. وتضمننا إليه الظروف التي نعيشها. حيث يقدم في ديار الإسلام أخوة مسيحيين... ويهاجر إلى ديار المسيحيين أخوة مسلمون للعمل والتعليم... وبيننا جميعاً مصالح مشتركة. جاء ذلك في العدة المقروءة التي نظمتها جامعة قطر مساء الأربعاء في إطار ندوات الموسم الثقافي للجامعة. وحضرها جمع كبير من أساتذة الجامعة وطلبتها وبعض المثقفين بالقضايا الإسلامية فيما يلي الجزء الأول من فواتح الندوة... وستنشر بقية تفاصيلها لاحقاً إن شاء الله.

نتائج الحوارات السابقة مشجعة ويجب أن تستمر

الدين والحق بعبثنا الله لغيره والحق | يختارون لنفهم إن الله لا يحب من
دعاة سلام
نحن ندعو إلى السلام بلا كلل أو ملل
بكرتة لا تترك حقوقنا. ولا تنتهك
حرياتنا... ولا تفتصب ديارتنا. إذا كان
الحوار الإسلامي المسيحي يهدف إلى
السلام فأهلاً وسهلاً به. وإذا كان
يهدف إلى الاضواء فنحن نرحب
بالأخوة.
يقول بعض الأخوة: كيف يتم هذا الحوار
السلامي بين الناس جميعاً
هذه هي الحوارات
وقد المحدث أن هناك عدلين يمس
الدين والحق بعبثنا الله لغيره والحق | يختارون لنفهم إن الله لا يحب من
دعاة سلام
نحن ندعو إلى السلام بلا كلل أو ملل
بكرتة لا تترك حقوقنا. ولا تنتهك
حرياتنا... ولا تفتصب ديارتنا. إذا كان
الحوار الإسلامي المسيحي يهدف إلى
السلام فأهلاً وسهلاً به. وإذا كان
يهدف إلى الاضواء فنحن نرحب
بالأخوة.
يقول بعض الأخوة: كيف يتم هذا الحوار
السلامي بين الناس جميعاً
هذه هي الحوارات
وقد المحدث أن هناك عدلين يمس

وأنا نأتمنئهم بصيغة محيية إلى
تفهمهم فقال: «يا أهل الكتاب»
يا أهل الذين أوتوا الكتاب...
لم يجر في القرآن بإلحاح الكفارون ولا
بإلحاح المشركين إلا سواداً واحداً... قال
يا أهل الكتاب... وكان هذا لخصاً في
القرآن إذ إن بحسب أسرار لا يجوز
المسلمين والمسيحيين

أنا حقيقة من دعاة الحوار... في كتابي
«أولويات الحركة الإسلامية الذي
صدر منذ سنوات دعوت إلى الحوار
مع الآخر... مع الأطراف المخالفة... دعوت
الإسلاميين أن يحاوروا والمسلمين
والمسيحيين والمسلمة من الحكام
ويحاوروا القريبين وعلى المستوى
الديني مع القسوس ورجال الدين.
وعلى المستوى الفكري مع
المستشرقين والكتاب وعلى المستوى
السياسي إن أمكن مع من يصفون
القرار.

بل إنني حضرت بعض هذه الحوارات...
بعض الذين سأل...
بر من أن ينسب إليهم الإجماع...
إلى نفسه ومن معه...
إلى لطف وأي قوة وأي تداوم في العمل من
هذا الأسلوب الذي استعمله القرآن
وهو يعلم أنني صلت الله عليه وسلم
كيف يحاور قومه المشركين...
لقد نمت في كل يوم في باب الحوار
بالأسلوب الذي هو أحسن... والظروف
التي هي أجود في مخالفة المخالفين
بعضاً من الأهل...
ومن أرب الحوار الشرع على ثقافة
الانطلاق لا ثقافة التضييق والاختلاف...
لكن الحوار غير له لا تتركه سوانح
الحوارات... فن هذه الطريقة مستحسنة
بمنه وبمنه... أيضاً هناك حسنة
مشتركة... البحث عن التشابه بينه
وبين من نحاوره... ولذا يقول القرآن
«قل لو أباة أنزل إليكم وأنزل
الكتاب... والعنا والعلم وأسد... نحن
مشركون في أننا نؤمن بكتب أنزلها
الله عز وجل... ويشركوني في أننا نؤمن
بآله وأحد... صحيح الوعدانية عندنا
ليست كالفردانية عندكم... بقصد أهل
الكتاب... ولكن لا نخل في التفاضل...
بموجب هذا الأسلوب...
والذي حسن علماء أهل الكتاب... وإن
كانوا... حروف القنصل وبدوا... إنما هم
في الأصل أهل كتاب... فكيف هذا القدر
ومن أجل هذا جعل القرآن لهم مكانة
خاصة بهم تميزهم عن غيرهم أباة
سوا أنفسهم... وأبنا خصامهم... بعض
الناس يقولون... أنهم كفرة لا لهم حالوا
إن الله لا يفتل...
والله: إن الله هو المسيح مسمي بن
سوير... هذا صحيح لكن القرآن يميزهم
واعتبرهم أهل كتاب...
بأنني أنا إيمان مصاهرهم... والمصاهرة
أحد الرعاياين الأسمايين بين البشر...
حيث يقول الله عز وجل: «وهو الذي
خلق من الله بغيراً أحمسة نسباً
وصهراً... فالتصبيح والجملة... والمصاهرة
والجملة... القرآن يقول: «وهي أمة
خلق لهم من أنفسهم أو أباة لنسكتوا
إلحاحاً وحمل بيعة مودة ورحمة فأبنا
للمصاهرة في تزوج من كتابية وإن تكون
عده الكتابية ربة بينه وظهره صبره
والم ولادة... وأن يكون أحمسة أو أده
وجماتهم وأدم الصم وخلائيم وأده
أص الصم من هؤلاء... الكتابيين... صحت
ذلك أنه أصبح لهم حق الزعم والظرف
وصلة لهم...
هذا لشيء التمساح من الإسلام... وإذا
كان هذا في شأن أهل الكتاب صلحة
فالمسيحيين أو النصارى... حسب

نحن ندعو إلى السلام بلا كلل أو ملل
بكرتة لا تترك حقوقنا. ولا تنتهك
حرياتنا... ولا تفتصب ديارتنا. إذا كان
الحوار الإسلامي المسيحي يهدف إلى
السلام فأهلاً وسهلاً به. وإذا كان
يهدف إلى الاضواء فنحن نرحب
بالأخوة.
يقول بعض الأخوة: كيف يتم هذا الحوار
السلامي بين الناس جميعاً
هذه هي الحوارات
وقد المحدث أن هناك عدلين يمس
الدين والحق بعبثنا الله لغيره والحق | يختارون لنفهم إن الله لا يحب من
دعاة سلام
نحن ندعو إلى السلام بلا كلل أو ملل
بكرتة لا تترك حقوقنا. ولا تنتهك
حرياتنا... ولا تفتصب ديارتنا. إذا كان
الحوار الإسلامي المسيحي يهدف إلى
السلام فأهلاً وسهلاً به. وإذا كان
يهدف إلى الاضواء فنحن نرحب
بالأخوة.
يقول بعض الأخوة: كيف يتم هذا الحوار
السلامي بين الناس جميعاً
هذه هي الحوارات
وقد المحدث أن هناك عدلين يمس

لم تسأل د. القرضاوي ما سأل
الحوار
وأجاب من التساؤل الذي طرحه قلنا:
كلمة الحوار معناها مواءمة الكلام مع
طرف الآخر... والجدال مواءمة الحوار
وإن كان مواءمة سراجة مع الطرف
والخلاف... أنه ما سأل من المحدث بيني
والهدى
نحن سائرون بالحوار والجدال
بالتي هي أحسن بعض الفرق القريب
وإحدى أهم التي هي أحسن...
إذا نظرنا إلى القرآن الكريم وجدنا
أنه تشابه حوار من الطراز الأول... من
أول القرآن يهده كتاب حوار
الأخوة والحوار والقوانين منذ عهد نوح
عليه السلام... قالوا يا نوح قد جاهدنا
فكلمنا جدهمنا فقلنا بما نهدنا...
إبراهيم عليه السلام حاور أباه كما
نجد ذلك مطلقاً في سورة مريم حيث
أبت من لهدى ما يسبح ولا يصبر...
بين منك...
وحوار القسوس...
سأل إبراهيم في ربه أن الله الله...
قد سأل إبراهيم في ربه أن الله الله...
وسببت... قال أناسي وأبست...
إبراهيم في ربه أن الله الله...
الشرق في ربه أن الله الله...
الذي كثر...
وحوار قومه كما في سورة الأنعام...
فصاح عن عليه القليل وأي كوفيا لقل
عنا وبني فقلنا أهل كفال لا أحب
الظلم...
بل أحب من هذا حوار الله تبارك
وتعالى عن آدم وأمهات وبعض خلقه
إليه إبراهيم الله... وهذا موجود في
عده من حوار القرآن الكريم كما في
سورة العنكبوت... وفي سورة
والأحوال في غيرها... حوار إبراهيم مع
ربه قال أناسي إلى يوم يطولون كل
إثم من المظالم... ورتت قائل... وقال
عده مرات...
لا أحب أن نقف بالقرآن ونحاور من
خلفنا.

أربعة مبادئ للحوار مع النصارى

- الاختلاف في الدين مشيئة إلهية
- المسلم ليس مسؤولاً عن عقاب الكافرين
- الإسلام يكرم الإنسان بغض النظر عن دينه وجنسه
- شريعتنا تأمر بالعدل وتحرم الظلم والعدوان

إننا في هذه الدنيا وأما هو في
الأخرة والله هو الذي سيحاسب
الجميع يوم القيامة...
ليست النصارى على شيء...
والنصارى ليست النصارى على شيء...
وهي بخلون القنصل كذا قال فلا الذين لا
يعلمون على قولهم فلا حكم بينهم
يوم القيامة فيما كتمت فيه تخلفون...
الله سيحكم بين الجميع
... الحجة القنصل... إن الإسلام يكرم
الإنسان من حيث هو إنسان قال
صالح: «وولد قوماً سيء لهم»...
تكرم الله من حيث هو إنسان...
من الله... من الله... من الله...
إننا في هذه الدنيا وأما هو في
الأخرة والله هو الذي سيحاسب
الجميع يوم القيامة...
ليست النصارى على شيء...
والنصارى ليست النصارى على شيء...
وهي بخلون القنصل كذا قال فلا الذين لا
يعلمون على قولهم فلا حكم بينهم
يوم القيامة فيما كتمت فيه تخلفون...
الله سيحكم بين الجميع
... الحجة القنصل... إن الإسلام يكرم
الإنسان من حيث هو إنسان قال
صالح: «وولد قوماً سيء لهم»...
تكرم الله من حيث هو إنسان...
من الله... من الله... من الله...
إننا في هذه الدنيا وأما هو في
الأخرة والله هو الذي سيحاسب
الجميع يوم القيامة...
ليست النصارى على شيء...
والنصارى ليست النصارى على شيء...
وهي بخلون القنصل كذا قال فلا الذين لا
يعلمون على قولهم فلا حكم بينهم
يوم القيامة فيما كتمت فيه تخلفون...
الله سيحكم بين الجميع
... الحجة القنصل... إن الإسلام يكرم
الإنسان من حيث هو إنسان قال
صالح: «وولد قوماً سيء لهم»...
تكرم الله من حيث هو إنسان...
من الله... من الله... من الله...

لا بد من السيادة الفلسطينية عليها

«مسلمون ومسيحيون معا من أجل القدس»

بيروت - الوطن

انتخب في فندق اليريمستول ببيروت، مؤتمر مسلمون ومسيحيون معا من أجل القدس الذي يعتبر الاول من نوعه منذ كبة فلسطين عام ١٩٤٨ بحضور ١٣٠ خمسة دينية وفكرية، منها ٧٠ شخصية عبر لبنانية، وبرز المتشاركين: القس ياض جرجور، القس سليم صهيوني، بابا شنودة الثالث قائمقام مفتي لبنان الشيخ محمد رشيد قبانى، المفتي الشيخ سعد كفتارو، رئيس المجلس الاسلامي شيعي الاعلى محمد مهدي شمس الدين بطريرك ميشيل صباح، البطريرك شاطبوس الرابع، البطريرك مكسيموس تامس حكيم، البطريرك اغناطيوس زكل ول، الكنوسليكوس آرام الاول، ممثل عن بطريرك الكاردينال مار نصر الله صفير، نزل عن الشيخ الازهر محمد سيد خطاوي، الشيخ يوسف القرصاوي، طران ايلاريون كيوجي، ووفد افتاء لندن وهدد من رجال الدين فلسطينيين.

وتسرون ركزوا على ضرورة المحافظة على

السكان العرب في القدس، انطلاقا من ان هؤلاء هم الذين يحفظون عروبتها، وان لاعروبية لها من دونهم وقد درس المشاركون سبل مواجهة الخطة الاسرائيلية الرامية الى ابعاد العرب عن الاماكن المقدسة، وأكدوا على رفض الاعتراف بالقدس عاصمة لاسرائيل، ودعوا العالم الى عدم فتح سفارات فيها.

هذا انعكف لجنة مشروع النداء الختامي الذي سيذاع اليوم السبت، تحت عنوان: مسلمون ومسيحيون معا من أجل السلام، على دراسة اهم المقترحات والافكار المتداولة، وتوقفت مطولا عند الموقف من مشروع التدويل الذي يجد له صدى في الفاتيكان.

وعلم من اجواء اعضاء اللجنة ان النداء سيتضمن ٨ نقاط، تركز على الصوت العربي الواحد، الاسلامي - المسيحي، على ان القدس عربية، ويجب ان تبقى مفتوحة لكل العرب، وتطالب ببسطة السيادة الفلسطينية عليها، وتدعو الحكومات والمؤسسات والهيئات للمساعدة في ابقاء الطابع العربي للمدينة، والحد من هجرة ابنائها وخصوصا المسيحيين منهم.

الاب شنودة، أكد رفضه لفكرة تدويل المدينة

المقدسة، وركز على عروبة المدينة، ودعا اهلها الى التمسك ببقائهم والتنشيط بحفظهم.

قائمقام المفتي الشيخ محمد رشيد قبانى، أكد بدوره على ان القدس عربية ويجب ان تبقى كذلك، وسيجد المسيحيون واليهود والمسلمون حرية عباداتهم فيها، كما كانوا يجدونها دائما قبل قيام الكيان الاسرائيلي الاجنبي في فلسطين.

واعتبر ان اهمية المؤتمر تأتي اولا من انعقاده في لبنان، نموذج العيش المشترك والحوار الاسلامي - المسيحي في العالم، كما ان القدس نموذج العيش والحوار الحضاري ايضا، وتأتي ثانيا من انعقاده في هذه الظروف الدقيقة التي تمر بها الامة العربية، وهي على مفترق طرق بين استعادتها سيادتها وتحقيق انتصاراتها وبين انحنائها امام عدوها.

الغائب محمد قبانى، تحدث في المناسبة فقال: هذا هو لبنان، لقاء اسلامي - مسيحي حول القدس، مسلمون ومسيحيون معا من أجل القدس، وفي اطار العروبة التي في مناخها الصني يلتزم في بيروت العاصمة العربية المناضلة مؤتمر حول القدس ومن اجلها.

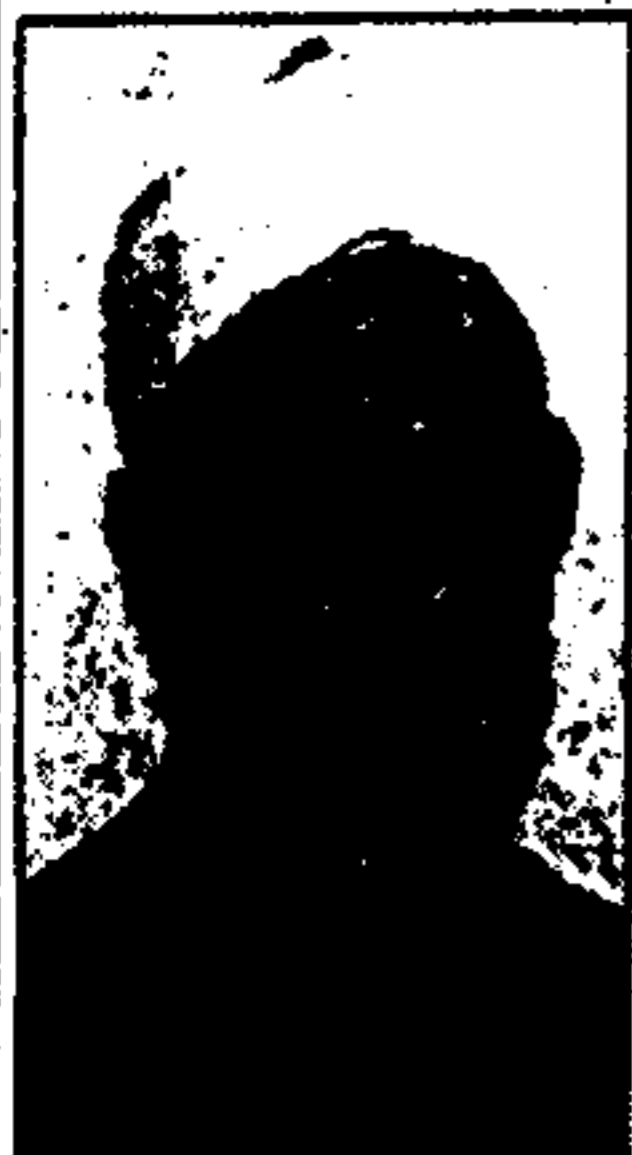
واضاف: قد يتشامم معظم العرب في مستقبل الارض المحتلة، وسط التصزيق العربي والقطرسة الاسرائيلية والانحياز الاسيري لكن لفتنا بالمستقبل تبقى جازال انسان يقدم حياته من اجل تحرير ارضه، لفتنا بالمستقبل تبقى لان ايا من الاجيال العربية الآن وعدا لن يستطيع ولن يقبل التفريط بعروبة القدس التي من اجلها لقاء القادة الروحانيين، هذا هو الاسلام، وهؤلاء رجاله، هذه هي المسيحية وهؤلاء رجالها في بيروت ومن اجل القدس يلتقون.

المؤتمر سيمتد اليوم السبت وسيبحث في امكانية وضع خطة اعلامية لمقابلة تنفيذ ماسيصدر عنه، على ان يتوجه المؤتمرين هذا الاحد الى بلدة قانا في الجنوب، لقراءة الفاتحة على ارواح الشهداء، ووضع الكليل من الزهور.

في هذا الوقت انعت اللجنة التنفيذية لمجلس كنائس الشرق الاوسط اجتماعاتها في لبنان، حيث املت للقضاء الاسلامي المسيحي حول القدس النجاح التام، ورات ليه تظاهرة روحية مسيحية - اسلامية كبيرة، وعلى اعلى مستوى وهذا من شأنه ان يؤكد تعلق المسيحيين والمسلمين العرب بالمدينة المقدسة ارضا عربية.

من فتاوى العصر للدكتور يوسف القرضاوي

تعدد الأحزاب في ظل الدولة الإسلامية



د. يوسف القرضاوي

التعددية السياسية مطلب تنادي به مختلف القوى الفكرية .. هل يرضى المسلمون به ويتناجح العمل السياسي الديمقراطي .. هل التعدد مبدأ مستورد أم ان تعدد الأحزاب يشبه تعدد المذاهب الفقهية؟ وهل يصح ما يقوله بعضهم بانفراد القوى الإسلامية بالديمقراطية اذا حكمت هي عن طريق هذه الديمقراطية ..

إعداد: حسن علي دبا

كانت هذه هي محاور الفتوى التي أدلى بها فضيلة د. يوسف القرضاوي اجابة على سؤال وجه اليه عن تعدد الأحزاب في ظل الدولة الإسلامية.

والفكر باسم قضية (خلق القرآن) .. وكانت محنة عظيمة شديدة العنف، لودي فيها رجال كبار، ولما عظام، على رأسهم الإمام التقي الورع احمد بن حنبل.

وسجل التاريخ على القوم الذين زعموا انهم أهل العقل والحول والفكر، هذه الجريمة الخزية التي بنى لها الجحيم، وهي جريمة اضطهاد للعارضين في الرأي، ان حد السجون والضرب والتعذيب ولو كانوا من كبار العلماء.

تعدد الأحزاب كتعدد المذاهب

وعندما نجيز مبدأ التعدد الكفوي لتعدد المذاهب الإسلامية، وليس معناه ان تعدد الأحزاب والتجمعات بتعدد اشخاص معينين، يختلفون على الغرض ذاته، او مصالح شخصية لها حزب فلان، وذلك حزب علان، وآخر حزب هيمان بن بيان، جمعوا الناس على نواياهم، وادبروهم في افلاكهم.

ومثل ذلك التعدد اللبني على اساس عنصري، او القبلي او طبقي او غير ذلك من الفروقات العنصرية، التي يبرأ منها الإسلام.

انما التعدد للشروع هو تعدد الأفكار، والمذاهب والسياسات يطرحها كل فريق مؤيدة (أي هذه الأفكار) بالحدج والاسانيد فيناصرها من يؤمن بها، ولا يرى الاصلاح الا من خلالها.

وتعدد الأحزاب في مجال السياسة تشبه شيء يتعدد المذاهب في مجال الفقه.

ان المذهب الظاهري هو مدرسة فكرية لها اصولها الخاصة في فهم الشريعة، والاستنباط من ادلتها التفصيلية في ضوئها، واتباع المذهب هم في الاصل تلاميذ في هذه المدرسة يؤمنون بانها الحق في الصواب من غيرها، ولأدى سببها، لهم تشبه بحزب فكري الذي اصحابه على هذه

الاصول، ونصروها بتحكم اعتقادهم انها لربح وأول وان كان ذلك لا يعني بطلان ما اعلمنا.

ومثل ذلك الحزب انه مذهب في السياسة له فلسفته واصوله ومناهجه المستمدة اساسا من الاسلام المرجح، واعضاء الحزب تشبه باتباع المذهب الظاهري، كل مؤيد ما يبراه اول بالصواب والحق بالترجيح.

ان تتكلم مجموعة من الناس على ان الشورى ملزمة، وان الخلافة او رئيس الدولة ينتخب انتخابا عاما، وان مدة رئاسته محددة ثم يعاد انتخابه مرة اخرى، وان أهل الشورى هم الذين يرضاهم الناس عن طريق الانتخاب، وان الصلوة حق الانتخاب وحق الترشيح للمجلس

من - تنور لصايد ومناقشات كثيرة في جلسات خاصة، ونوبات عامة، بين الاسلاميين بعضهم وبعض، وبينهم وبين غيرهم من الفئات الاخرى.

فقد انتشر بين بعض الفصائل الإسلامية ان الإسلام يوجب الوحدة، ويمنع التسرق والاختلاف، وتعدد الأحزاب لا يأتي من وراء الاختلاف الفقه، وتفرق الامة.

والد نكر الإمام الشهيد حسن البنا، ان لا حزبية في الإسلام، وبهنا نمسك الكهرومن في رفضهم لفكر التعدد، ولهم في ذلك شبهات يذكرونها وحلة يسوقونها.

فما هو رأي فضيلتكم في هذا الموضوع الذي يثار اليوم في فكر من بلد عربي وإسلامي، وخصوصا في الاقطار التي تتفتح الفرصة للتعددية السياسية وفتاوى بالديمقراطية، فهم يقولون، القوى الإسلامية تنادي بالحرية والتعدد حتى اذا قيضت على زمام الحكم، غارت هي بالديمقراطية، ولقدت كل ما سولما، واعتبرت نفسها هي الحق الذي لا يحتفل الباطل وغيرها هو الباطل الذي لا يحتفل الحق.

فبينما انما اللوائف الشرعية في ذلك مؤيدة بالادلة، جزاكم الله خيرا وامكم بروح من عنده.

ج- رايي الذي اظننه من سنين في محاضرات عامة، وللمعات خاصة: انه لا يوجد مانع شرعي من وجود اكثر من حزب سياسي داخل الدولة الإسلامية، ان اللوح الشرعي يحتاج الى نص ولا نص.

بل ان هذا التعدد قد يكون ضرورة في هذا العصر، لانه يمثل صمام امان من استبداد فرد او فئة معينة بالحكم، وتسلطها على سائر الناس، ونحوها في رقاب الآخرين، وللغرض ان قوة تستطيع ان تقول لها: لا، او: كما دل على ذلك قرآنا في التاريخ، واستقره الواقع.

كل ما يشترط لتكثف هذه الأحزاب شرعية وجودها امران اساسيان:

- 1- ان تعترف بالاسلام عقيدة وشرعية ولا تعاديه او تتفكر له ولن كان لها لجهتها خاص في فهمه، في ضوء الاصول العلمية للقرآن.
- 2- ان تعمل لحساب جهة معادية للاسلام ولامته، ايا كان اسمها ومولفها.

فلا يجوز ان ينشأ حزب يدعو الى الاتحاد او الاباحية او اللادينية، او يطعن في الايمان السماوية عامة، او في الاسلام خاصة، او يستخف بمفاهيم الاسلام: عقيدته او شريعته او قرآنه، او يبيد عليه الصلاة والسلام.

من يوم الوطن

الواقف والإسلامي

هم التغافل والتفرق 3-4

سؤال وجواب: قد يقول لفتن: اننا نوافقكم على ان الاعتصام بحبل الإسلام، واعتماده منهاجا للحياة يقضي على انواع من التفرق، ولكنه يفتق نظرا من نوع آخر..



انه يقضي على التفرق ان كان منشأه العصبية العرقية او العصبية الاقليمية، او التناقضات الابيولوجية، او الامواء السياسية، حين يحكم الجميع منهج الإسلام، والقوة الاسلام، والخلق الاسلام.

وهو - وان كان صعب المثال - امر متصور، اذا سرت روح الاسلام، وهبت ريح الايمان، نتجبة للتوجه الصالح، والتوجه الصواب، والتربية المستمرة.

ولكن لا ننسى ان هذا الالتزام بالاسلام، سيدخل عصبية واختلافات كفر، غير تلك التي تحدثت عنها، وتعني بها عصبية الاكليات الدينية، طائفية ومذهبية والفكرية.

ففي بلد كعصر مثلا، يذبح الحكم بالاسلام عصبية الاكليات المسيحية، وفي السودان عصبية الجنوبيين، وفي بلاد كماله، يذبح الحكم الاسلامي عصبية الشيعة على الاغلبية السنية.

وتعد هذه الامور اولئك سيدخل الحكم الاسلامي خلافات المعارضين للاتجاه الفكري السائد، فانا الفرضنا ان الاتجاه الذي قد وحكم هو فكر الاخوان المسلمين للمعتدلين فافتنا نتوقع ان تعارضه جماعات السلفيين والنحويين، والجنح المتطرف داخل حركة الاخوان المسلمين نفسها.

وتود ان اقرر هنا جملة امور: 1- ان اتفاق جميع الناس على امر واحد شيء متعذر، بل مستحيل، حتى انهم لم يتفقوا على اعلم الحقائق وهي الايمان بالله الواحد.

2- ان الاختلاف ذاته لا يضر، انما الذي يضر ويهدم هو التفرق والعدوة وما سهل امر الخلاف ان يعلم الجميع انه واقع بمشيئة الله تعالى وحكمته، فلا يطعم احد في استنصافه وجمع الناس كرها على مبدئه، يقول القرن الكريم (ولو شاء ربك لامن من في الارض قطع جميعه، لكانت تكرة الناس حتى يكونوا مؤمنين) وقال تعالى: ولو شاء ربك لجهل الناس اسما واحدا.

3- ان العصبية الطائفية ليست وليدة الالتزام بالاسلام، فقد رأينا بلادا عثمانية تقوم فيها خلافات بل مذابح طائفية.

4- لا بد ان من هذه الاسباب: وجود عدو مشترك من مصلحته ان يفرق بين جميع الطوائف، ويضرب بعضهم ببعض، وهو في النهاية الرابع، وهي فلسفة استعمارية معروفة، فرق تسد.

ب- ولوع ظلم من احد الفريقين لآخر، اما من الاكثرية القوية بعددها فتجور على حق الاقلية في احيات وجودها كسبيل، والتعبير عنه في حياتها العملية.

او من الاقلية المستوردة من اطراف خارجية فتستأثر بامتيازات على حساب الاكثرية، وتقاتل عنها، او تريد ان تأخذ اكثر من حقتها، واكثر من حجمها، على حساب الاكثرية.

يتبع العدد القادم بآذن الله

يعلنون) ..

والحديث (انما ربيت امتي تهاب ان تقول للظالم : يا ظالم . فقد تودح منهم) ..

والحديث الآخر : (ان الناس اذا راوا الظالم . لم ياتوا على بنيه . لو شك ان يعظم الله بعقاب من عنده) ..

وعنما ولي ابو بكر الخلافة قال في اول خطبة له : (ايها الناس ان احسنت فاعينوني وان لسات ظوموني .. اطيعوني ما اطعت الله فيكم . فان عصيته فلا طاعة لي عليكم) ..

وقال عمر : (ايها الناس من راي منكم في اموالنا فيلوموني) فقال له رجل : (والله لو رايانا فيك اموالنا بقومنا بعد سيوفنا !! فقال عمر : (الحمد لله الذي جعل في المسلمين من يقوم اموالنا) ..

ولكن عظمنا التاريخ . وتجارب الامم . وواقع للمسلمين ان تكون اموالنا في ايدي الحكام ليس بالامر السهل . ولا بالخطب اليسير . ولم يعد لدى الناس سيوف يقومون بها العوج . بل السيوف كلها يملكها الحكام .. والواجب هو تنظيم هذا الامر لتقوم عوج الحكام بطريقة غير سل السيوف . وشهر السلاح .

وكان استعصامت البشرية في عصرنا بعد صراع مرير . وكفاح طويل ان تصل الى صيغة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر . وتقوم عوج السلطان . دون لراثة الجمه . وتكفي وجود قوى سياسية لا تقدر السلطة الحاكمة على القضاء عليها بسهولة . وهي ما يطلق عليها الاحزاب ..

ان السلطة قد تتغلب بالقهر او بالحيلة على فرد او مجموعة قليلة من الافراد . ولكنها يصعب عليها ان تكسر جماعات كثيرة منظمة . لها امتدادها في الحياة وتغلغلها في الشعب ولها منابرها وصحفها وفتواتها في التوجيه والتأثير ..

لذا اريد ان يكون خريضة الاسر بالمعروف والنهي عن المنكر معناها وقوتها والرها في عصرنا . فلا يكفي ان تظل خريضة فرعية محدودة الاثر . محدودة القدرة . ولا بد من تطوير صورتها . بحيث تكون بها قوة تكسر على ان تامر وتنهي . وتنفذ وتحظر . وان تقول عندما تامر بمعصية . لا سمح ولا طاعة . وان تطلب القوى السياسية على السلطة انما طغت فاستطاعت بلع العنف والدم ..

ان تكوين هذه الاحزاب او الجماعات السياسية اصبح وسيلة لازمة للقارعة طغيان السلطات الحاكمة ومحاسبتها . وورثها الى سواء الصراط . او اسقاطها ليعمل غير هذا محلها . وهي التي يمكن بها الاحتساب على الحكومة . والقيام بواجب النصيحة والامر بالمعروف . وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب ..

وربما يتصور بعض الملاحظين ان الدولة التي تحكم بشرع الله . وترجع في كل امورها الى حكمه .. لا تحتاج الى كل هذا فهي دولة ملتزمة ولاة عند حدود الله تعالى ..

فعل العاصمين ان يجاهدوا حتى تقوم هذه الدولة المنشوبة لانا قامت كانت كما وصلها الله تعالى (الذين ان مكناهم في الارض لقاتوا الصلاة واتوا الزكاة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) ..

وحيث ان عليهم ان يسلموا لها الزمام . وان يمنحوها كامل الولاية والطاعة والتأييد ..

ولجب ان نقول لهؤلاء : ان الدولة الاسلامية ليست هي الدولة الدينية التي عرفت في مجتمعات اخرى . اهي : انها دولة مدنية تحكم على الشريعة . ورئيسها ليس اماما معصوما . واعضاؤها ليسوا (كهنة مقدسين) بل هم بشر يصيبون ويخطئون ويحسنون ويسئنون ويطيعون ويحسون وعل الناس ان يعينوه اذا احسنوا . ويؤوموموا اذا اساموا ويرفضوا امرهم اذا امروا بمعصية . كما قال ابو بكر رضي الله عنه في خطابه الاول . بل كما قال النبي صل الله عليه وسلم : (السمع والطاعة حق على الله للمسلم فيما احب وكره . ما لم يؤمر بمعصية فانما امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة) ..

وانما انتقلت المعصية والقداسة لعل الناس بشر . لا يؤمن ان تصرفهم الحياة الدنيا ويفرهم بالله الفرور . فيستبدوا ويظلموا . وتشد انواع الاستبداد خطرا ما كان باسم الدين لانا لم نوضع الضوابط ونهيا السبل لمنع من الوقوع . ولذا لانه لنا وقع . حاق الضرر بالامة واصاب شره الدين ايضا ..

ولهذا كان ايجاد قوى منظمة تعمل في وضع النهار . وتكسر على ان تمنح للحسن وتقوم للمسيء . امرا يرحب به الشرع ويؤيده . لما وراه من جانب الصالح ودره للمفسد ..

وتكبر الخطا ان تفلن الدولة . او يظن بعض اللواتي لها : ان الحق معها وحدها . والصواب بانما في جانبها . وان من خالفها فهو على خطأ بل على باطل ..

وكيف رايانا للمعتزلة حين استولوا بالحكم . وانفردوا بالسلطان في عهد الخليفة للمامون بن الرشيد . في عهدي الوفاق واللتصم من بعده . لرايوا ان يفرضوا رايهم على كافة . وان يمحوا الراي الاخر . من خريطة الفكر . وقاوموا بالسوط والسيوف راي الفتات الاخرى . التي لا ترى رايهم في القضية الكبرى التي اثاروها والمعروفة في تاريخ العقيدة

رئيس الدولة يختاره اهل الحل والعقد . ويختار مدى الحياة . وان الانتخاب ليس وسيلة شرعية . والراة ليس لها حق الترشيح ولا حق التصويت . وان الاقتصاد حر . والملكية مطلقة . وان الاصل في العلاقات الخارجية هو الحرب . وان الخليفة او الرئيس هو صاحب الحق في اعلان الحرب او قبول السلم . وغير ذلك من الافكار والمفاهيم التي تشمل الحياة الاجتماعية والاقتصادية والسياسية . والعسكرية والثقافية وغيرها ..

وقد توجد مجموعة اخرى لا هي مع هؤلاء ولا مع اولئك . بل توافق هؤلاء في اشياء وتولت في اشياء ..

لذا انحصرت فئة من هذه الفئات . واصبحت مطالب السلطة بينها . لعل تبقى الفئات الاخرى من الوجود . ونهت . بل افكارها التراب . لجرد انها صالحة للسلطان ..

هل الاستيلاء على السلطة هو الذي يعطي الافكار حق البناء ؟ والحمران من السلطة يلقى عليها بالفاء ..

ان الفكر الصحيح يقول : لا فمن حق كل فكرة ان تدبر عن نفسها مادام معها اعتبار وجيه يستدعيها ولها انصار يؤيدونها ..

اما ما تنكره في ميدان السياسة فهو ما تنكره في ميدان الفقه : التقليد الفكري والعصبيية العمياء . واضلاء الفراسة على بعض التزامات . كانتهم انبياء . وهذا هو منهج الوهاب والحنبل ..

التعدد والاختلاف

ومن التشبهات التي الترتت هنا : ان مبدأ التعدد او التعددية كما هو للمصطلح السائد يتناول مع الوحدة التي يفرضاها الإسلام . ويمتد بها صنو الايمان كما يعتبر الاختلاف او التفرق لعا للفكر والجمالية . وقد قال تعالى : (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) وقال (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وتولت لهم عذاب عظيم) ..

والحديث : (لا تختلفوا فان من كان فبكم اختلفوا فهلكوا) ..

واورد ان انبسه هنا على حقيقة مهمة . وهي ان التعدد لا يعني بالضرورة التفرق . كما ان بعض الاختلاف ليس مقسوتا . بل الاختلاف في الراي نتيجة الاختلاف في الاجتهاد . ولها اختلاف الصحابة في مسائل شرعية كثيرة . ولم يفرهم ذلك شيئا . بل اختلفوا في عصر النبي عليه الصلاة والسلام في بعض القضايا مثل اختلافهم في صلاة العصر في طريقهم الى بني قريظة وهي قضية مشهورة . ولم يوجه الرسول الكريم لوما لاي من الفريقين للاختلاف ..

وقد اعتبر بعضهم هذا النوع من الاختلاف من باب الرحمة التي وسع بها على الامة وفيها ورد الاثر (لما اختلفت امتي رحمة) وفيه آيات كتاب (رحمة الامة باختلاف الائمة) ..

وتلقوا عن الخليفة الراشد عمر بن عبد العزيز انه لم يكن يود ان الصحابة لم يختلفوا لان اختلافهم فتح باب السعة والبر وفتح العيسر للامة . بتعدد المشارب وتنوع المنازع ..

وبعضهم جعل اختلاف الرحمة يتمثل في اختلاف الناس في علومهم وصناعاتهم . وبذلك تسد الثغرات وتكفي الحاجات للتعددية والتنوع للجماعات ..

والقرآن يعتبر اختلاف الائمة والاولاد اية من آيات الله تعالى في خلقه . يعظما العالمون منهم : (ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف لستكم والوالتكم ان في ذلك آيات للعالمين) ..

فليس كل الاختلاف شرا . بل الاختلاف لسمان لاختلاف تنوع . واختلاف تضاد والاول محمود . والاخر مذموم ..

وطالما تكثرت في كتيبي ومحاضراتي انه لا مانع ان تتعدد الجماعات العاملة للإسلام مادامت الوحدة متمزة عليهم بحكم اختلاف لغاتهم واختلاف مناهجهم واختلاف مفاهيمهم . واختلاف لغتهم بعضهم ببعض ..

على ان يكون هذا التعدد تعدد تنوع وتخصص لا تعدد تضارب وتناقض . يطف الجميع صفا ولحا في كل القضايا للصيرية التي تتعلق بالوجود الاسلامي . وبالعقيدة الاسلامية وبالشريعة الاسلامية . وبالامة الاسلامية ..

وعلى اية حال يكون حسن الظن . والتماس الفهم فضيلة يتصف بها جميع الاطراف لسا لتأليم ولا تضليل ولا تكفير . بل قواص بالحق . وتواص بالصبر . وتناصح في الدين مع التزام الحكمة والوظيفة الحسنة والجدال بالتي هي احسن ..

ومثل هذا التعدد او الاختلاف . لاختلاف التنوع لا يؤدي الى تفرق ولا عدوة ولا بليس الامة شيئا . وينتفيق بعضها بان بعض ربل هو تعدد واختلاف في ظل الامة الواحدة . ذات العقيدة الواحدة . فلا خوف منه ولا خطر فيه (بل هو ظاهرة صحيحة) ..

نقول هذا قبل قيام الدولة الاسلامية وتكوله بعد قيام الدولة الاسلامية . فهي دولة لا تضيق بالاختلاف نرها . ولا تحكم بالايمان على كل الافكار التي تبنتها لملها جماعات اخرى . لان الاكثار لا تموت ولا تغلب حكم الايمان . ما لم تمت هي من نفسها بظهور الفكر القوي منها ..

(يتبع)

د. يوسف القرضاوي له الوطن» (٣)

أتمنى لو اعتذرت عن العمل مستشاراً للبنوك الإسلامية.. وتسمية «فقهاء البنوك» اصطلاح خاطيء

العلمانيون والشيوعيون مجروحون في فكرهم وكفاهم تطاولاً على علماء الإسلام

حوار د. محمد صبره

عقل فضيلة الدكتور يوسف القرضاوي.. في الجزء الثالث من حديثه لـ «البيان».. على مقولة «فقهاء البنوك» التي أطلقها بعض الكتاب على العلماء الذين تستشيرهم البنوك الإسلامية في معاملاتها المصرفية فقال: إنها تسمية خاطئة.. وتسمى لو وافقت البنوك التي يتعامل معها من العمل في هيئات الرقابة الشرعية بها.. ولعل إن العلمانيين والشيوعيين مجروحون في فكرهم وسلوكهم وكفاهم تطاولاً على علماء الإسلام.

وتحدث د. القرضاوي عن مؤلفاته.. وما هو الجديد الذي سيطيقه للكتبة الإسلامية لربما فقال إنه سيضيف أربعة كتب جديدة. أولها على الانتهاك من تأليفها. لمؤلفاته لتصحيح ٧٢٠ كتاباً. أقر بها إلى قلبه «فقهاء الزكاة» و«الحلال والحرام».. وفيما يلي تفاصيل الحوار:



د. يوسف القرضاوي

مؤلفاتي «٧٢٠ كتاباً أقر بها إلى قلبي» «فقهاء الزكاة» و«الحلال والحرام»

ما رايكم في تصديف بعض الكتاب لعلماء الإسلام إلى «علماء سلطة» و«علماء بنوك»..؟

أجاب د. القرضاوي دون حماسية بقوله: علماء السلطة موجودون في كل زمان ومكان.. وهم العلماء الذين يتجاوزون في إرضاء السلطات الحاكمة وتفصيل الفتاوى فيما يرضي أصحاب السلطات.. هذا الصنف من العلماء موجود ولا نستطيع أن ننكره.. وعلى المسلم أن يتحرى ويحترز من فتاوى هؤلاء.. وليس كل من أصدر فتوى توافق الحاكم يكون متبجحاً للهوى الحاكم.. قد يكون رأياً فقهياً موافقاً رأي الحاكم في قضية مجرد توافق غير مقصود.. وهناك علماء معرووفون لدى العامة والخاصة إذا قال الحاكم: نعم.. قالوا: نعم مثله.. وإذا قال لا.. قالوا: لا مثله.. لأفعل.. قالها بأسر وحزن.. هم علماء السلطة وعلماء الشرطة.. وهم صنف موجود قديماً.. ونسأل الله العاقبة لألسنة نعم ومن أمثالهم.. تسمية علماء البنوك تسميها على كل من يتم استثمارهم في معاملات البنوك

علماء. أعرف معظم العلماء الذين يعملون في هيئات الرقابة الشرعية بالبنوك الإسلامية. وقد كنت وسألت في هيئات الرقابة الشرعية بالبنوك الإسلامية. وقد كنت وسألت واحدا منهم ولم أكني اسمي استخفرت عن العمل مع كثير من البنوك للفرق في الخاصة.. لكنني سألت أيضاً للرقابة الشرعية في مصرف قطر الإسلامي وسمي الأخوان القويمن الشيخ عبد الطاهر المصري و د. علي المسالوس وسألت رئيساً للرقابة الشرعية في بنك قطر الإسلامي الدولي. واتمنى لو استخفرت عن العمل في هذه الجهات. ولكني بقيت تحت الضغط والامحاح الشديدين.

العلماء العاملون في الرقابة الشرعية بالبنوك الإسلامية من خيرة الناس. وهم علماء فاضلة يخشون الله سبحانه وتعالى. إطلاق وصف «فقهاء البنوك» على كل من يعملون في الرقابة الشرعية للمصارف والبنوك الإسلامية هو ظلم لهم.. الألفية الساحقة لعزلاء العلماء من خيرة الناس علماء وعلماء وسلوكاً والنزاهة وخشية الله. ولا يبيحون دينهم بدينهم فضلاً عن أنهم لا يبيحون دينهم

بدينهم فهوهم. وسأ رايكم على وصف العلمانيين بالبنوك الإسلامية. وقد كنت وسألت واحدا منهم ولم أكني اسمي استخفرت عن العمل مع كثير من البنوك للفرق في الخاصة.. لكنني سألت أيضاً للرقابة الشرعية في مصرف قطر الإسلامي وسمي الأخوان القويمن الشيخ عبد الطاهر المصري و د. علي المسالوس وسألت رئيساً للرقابة الشرعية في بنك قطر الإسلامي الدولي. واتمنى لو استخفرت عن العمل في هذه الجهات. ولكني بقيت تحت الضغط والامحاح الشديدين.

العلماء العاملون في الرقابة الشرعية بالبنوك الإسلامية من خيرة الناس. وهم علماء فاضلة يخشون الله سبحانه وتعالى. إطلاق وصف «فقهاء البنوك» على كل من يعملون في الرقابة الشرعية للمصارف والبنوك الإسلامية هو ظلم لهم.. الألفية الساحقة لعزلاء العلماء من خيرة الناس علماء وعلماء وسلوكاً والنزاهة وخشية الله. ولا يبيحون دينهم بدينهم فضلاً عن أنهم لا يبيحون دينهم

مراعاة الظروف

هذه الموازنات.. والتي تجسروا على المسلمين، مصطلحات تتردد كثيراً في الخطب والمحاضرات وأحاديث د. القرضاوي.. جانا نغصون بها.. هذه الموازنات.. هو الذي يوازن بين المصالح والمفاسد بعضها وبعض.. وبين المصالح أفعالها.. وبين المفسدات وحدها.

المفاسد أيها الكبر ليستحق اجتهاد. لم يوازن بين المصالح والمفاسد إذا تعارضت. وهذا الأمر مهم في السياسة الشرعية. لابد من إخضاع الأمور التي يتم بحثها وجهة نظر الشرع فيها للظروف والمصالح والاعتبارات الشرعية والمصلحية التي تحكم الحياة الاجتماعية والاقتصادية والسياسية.

ما هي القضية التي تشغل د. القرضاوي هذه الأيام ويبحث عن الكتابة فيها؟

عندي الآن أربعة كتب على وشك الانتهاء. منها.. ثلاثة كتب في التصوف والصلاة.. في هذه المسألة.. وهي بداية مسلسلة من هذا الموضوع أريد أن أكتب فيه وأرثه بميزان القرآن والسنة وأراء المصنفين معينا عن انتحال المصطلحات وتأويل الجاهلين.. وهو منطقي باستقراء المنهج الواسع الذي أيرفض التصوف رفضاً مطلقاً ولا يقبله بصحة.. وهو..

أصل على «تصنيف التصوف» و«تصنيف التصوف» يعني محاولة المزج بينهما.. هناك بعض المصنفين المتشددين ضد التصوف كله. وهناك بعض المتصوفين فهم متبجحون في نظرتهم وسلوكهم ضد التيار السلفي. أنا أريد أن أعطيهم كلا التيارات بالأحرى وعلى هذا الأساس كتبت هذه الكتب الثلاثة.. الأول عن «الرياسة والجماعة» والثاني عن «علم والإخلاص».. والثالث عن «التوكل على الله».

سأ زال في التسمية كتب أترى في هذه المسئلة أصل الله أن يوفقني لإنجازها ويعينني على ذلك. أما الكتاب الرابع فهو في الدراسات القرآنية اسمه «المقل والمعلم في القرآن» وهو نوع من التفسير العرفي كنت أخرجت من سنين كتاب «التفسير في القرآن» بداية لهذه المسئلة. وهذا هو الكتاب الثاني ولنجهه كتب أخرى إن شاء الله.

مؤلفاتي (٧٣ كتاباً)

كم عدد مؤلفاتكم حتى الآن.. وسأله القرضاوي قائلاً: «٧٣» كتاباً وبعد صدور أربعة التي بين يدي مستصحب ٧٣٠. أما القرضاوي.. فأنا اعتبر أن جميع مؤلفاتي أشبه بالولادة. يصعب على الإنسان أن يقول: إن ابني فلان أحب إلي من ابنتي الأخرى.. لأنهم جميعاً طفلات كبدية.. فلا يستطيع أن يفضل أحدهما على الأخرى.. كل كتاب له عند الإنسان تقدير خاص.

لكن هناك كتاباً أخذت حمداً أكثر من غيرها مثل كتاب «فقهاء الزكاة» وهناك كتاب «الحلال والحرام» و«الحلال والحرام» الذي دخلت به إلى المكتبة الإسلامية. وقد بارك الله فيه وطبع أكثر من خمسين مرة باللغة العربية.. في مصر ولبنان وسوريا والكويت.. وفي الجزائر والسودان وأميركا.. وترجم إلى عشرات اللغات. أمثالاً أجازها به في بلد عندما أسافر إليه.. كنت في كينيا وأستراليا وإلى بعض فروعنا للناشرين فقالوا: هذا صاحب كتاب «الحلال والحرام» الذي قرأناوه باللغة السواحلية. وما كنت أعرف أنه ترجم إلى هذه اللغة.

ومنذ سنوات كنت في الجامعة الإسلامية بإسلام أباد وكنت أحاضر طلاب وطالبات من الصين وبعد المحاضرة جاء بعضهم بكتاب يرجونني أن أوقع لهم عليه. وإذا به كتاب «الحلال والحرام» مترجم إلى اللغة الصينية.. أمضيت أيضاً بكتاب «الفتاوى».. وقد صدر منه مجلدان كبيران.. كل مجلد أكثر من صيمانه صفحة.. فيه خلاصة آرائي الفقهية في القضايا المعاصرة.. وأضيف إليه دائماً ما أصل إليه من أحكام شرعية في القضايا الدينية والدينية.

عند هذا الحد من الحوار نظرت د. القرضاوي إلى ساعتها وكان قد مر على ثلث الظهور ببعض الوقت.. فطلب الاكتفاء بما سألته عنه. وأجابه ما تبقى من أسئلة الحوار قدام.



لا أمانع أن تتولى المرأة القضاء بكل فروعها

أعياد الميلاد ليست حراماً ولكن يجب أن تكون بأسلوب مختلف ■ يضحكني عسادل إمام وأحب تمثيل نور الشريف

بعض العول المرهبة مثل الكويك لا تحصل على جيلها في الترشح في الانتخابات النيابية وهو ما يستدعي...
 وهو أن نرتد حتى لا تصوت في الانتخابات والمحكمة ان هذا...
 فله شريك في ان الانتخاب هو نوع من الشهادة للانسان...
 بشهد بصوته على صلاحية او عدم صلاحية عضو المجلس او...
 غيره على تشكيل دائرة للفترة مدعوة للشهادة وهي قادرة...
 على ان تشهد خاصة للفترة المتعددة والله تعالى يقول...
 مولايومو الشهادة لله ويقول مولايوب الشهادة لنا ما يجوز...
 مولايكتموا الشهادة للانسان يجب ان يشهد بما حمل الذي...
 علمه وهذا مطلوب من الرجال ومن النساء...
 وان كان القضاء للمساكين والفقيريات بل من يهود في...
 الذروب والكارمن فيجب ان تكون للمساكين للفقير اعطى...
 صوته وللثاني المسكين من الناس اما النسبة للترشيح...
 فمن حق المرأة ان ترشح نفسها في المجالس النيابية وغيرها...
 لان هذا نوع من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والله تعالى...
 يقول مولايومو وللأممات بحسبهم اولياءهم بعضهم باسرى...
 بالمعروف وينهون عن المنكر والفرقة مثلا في عهد سيدنا عمر...
 وقتت في للسيد والقات له كذا وكذا فقال ما صحت المرأة...
 ولطفا عن وايضا : قام عن القضاء بنت عبيد بن جراح...
 على السورق فراهية الاسرار وغير ذلك ليس ذلك اي ما...
 حرم في فتح المرأة من ان ترشح لجهة القضاء...
 البعده. يستشهد بحديث ان يطلق سورق ولو اسرم

وتقول له : هذه من التكليف وقت مسؤول امام الله عن كل...
 تصرفاته وستكتب عليك الحساب والسيئات...
 وعند نجاحه او نجاح عمل جيد او بطون بنساقلة...
 نحتال به ولكن هذا لا يمنع من ان يفتي الزوج في يوم ميلاد...
 زوجته ويقول لها : كل سنة وانت طيبة او يقدم لها هدية...
 كل 5 او 10 سنوات ايضا بطون اعياد الميلاد من مشروع...
 وتورته وجالته والظواهر واق هذه الاشياء لا استحبابها...
 للمسلم ان يلتزم بها لتصبح عادة وكانها عبادة رسمية...
 مفروقة...
 وقامى الى سمي صرت عنه لادم من ليل منزل...
 فضحت وانما القول : ان يفتح الدكتور القرصانوي...
 الحقيقة اننا مستعملون لاسماء الفناء فكيف ان يفتح...
 عبد الوهاب وهو يفتي عن اللب او باسماء الفراق جودي...
 بالنسبة او الخي جاوز الظالمون للذي استخبرهم ايماناً الى ام...
 كلهم في نهج البرية لو سلوا ليبي غداً سلا ولها واستمع...
 بحب والثار بشدة بصوت لارة كمد خاصة وهي لفتي...
 الافتيات الخاصة بالاسر : من الحباب ويحبيني ياخويا...
 ويحبني عيال وبنت العز بابنتنا على يده عبقنا وهذه...
 الغبيشات لمبتكة جفا لمار لا يبي من صوت لارة صيرة في...
 ذلك لفته صيرة حينما يراه الاشارة والتمجيد والتكسر...
 ويهد في الافراء وهذا معنى قوله تعالى : لا تخضعن...
 بالقول ليطلع الذي في ربه رضى واعتقد ان هذا موجود...
 في بعض الاصوات لما صرود لارة لعمد وهي لفتي...
 الحباب ليس ليه لارة صوت ضاربة وهي لفتي يديلة...
 الخطوبة عبقنا كذا يصعباني بالمالي لهذه الغبيشات...
 نسجها في الارواح والافراء ايضا ليروز لعب سباعها في...
 الغيبة القس والفنية مة كفي لا لفتيها في الافتيات...
 العاطفية ليس لانها حرام وانما لانها مشغول...
 والحقيقة اننا لاستطيع جاع لفتية عاطفية كاملة لام...
 كلهم لانها طويلة جدا وتحتاج الى من يفرغ لها ويهتم...
 الشيخ وهو يقول : ولا تأسف ان لا يفتح من الجهد الحديث...
 لانني من الجهد القديم وان الجهد الطائي من الطيرين...
 والظريف الرب الى لفتي الجهد الجديد...
 كل ذلك هويات او راسة مقيمة بتارسة الدكتور...
 القرصانوي...
 منذ سنتين كنت اموس لفتي على كورنيش الطيب في...
 الدوحة حوالي 2 كيلو كل يوم لفتي لوقت لفتية عندما...
 اصباحي قم شتيد في اللطيل وشخصت على انها كابل...
 للخصاريك فاصبحت لان اعادة لفتي كابل لفتي لفتي...
 بالتمتع وحسبها ليس لي راية سوى القرامة والكشابة...
 والبعث من اصداقني يقول لفتي من هوة السفر والترحال...
 اما الواقع يقول انها كلها ريلات علمية وبعوية وعندما...
 ادعب من القرامة والكشابة انكبت بعض الافلام والمسلسلات...
 الكولمزيونية او الفيديو كتي من الذروب وبالاس ضاعت...
 لفتي في التلفزيون للصربي الذكر اسمه قام بهبوطه نور...
 الشريف ومعالي زايد وكان في نور الشريف مسجونا بلتمة...
 سرقة لثالة ارباع القيون جب وكان مظلوما لانه كان هناك...
 زاده راء لله ال...
 لمراته ايضا ولخرج نور الشريف ليقابل هذا الرجل الضن...
 ويضحكني عماد امام يشد خاصة في الارهاب والتهريب...
 ولزاد للفتي وفريد امام في شخصية فول ومثل سوري...
 مع ضحك في الذكر اسمه الحظيفة اننا لفتي الامصال...
 التوميدية لانها تروح النفس في القم والارمال...
 قلت للشيخ : ان لفتي في مجال لفتي لفتي لارة في

بعض الأزواج يعاملون زوجاتهم بقسوة وينظرون...
 الى عمل للزول باحتقار شديد والاهم انهم لا يسمحون...
 الزوجات حتى كلمة طيبة عندما يلحن بخدمتهم؛ مثلا عن...
 الدكتور القرصانوي في بيته وهل تساعد زوجته في شغل...
 البيت...
 - ضحك الشيخ واكتسى وجهه بظرف العلماء وخلع...
 عصامته وهو يقول: انما عن الكلام الطيب فالحمد لله فهو...
 متوفر بشفة وانما عن المساعدة في شغل البيت فلنا مطايه...
 جدا حتى عندما كنت طالبا برزني لله بمجموعة من...
 الزملاء الذين يحسنون الطهي والخبز وكل هذه الاعمال...
 فكانوا يقومون بهذا الامر نيابة عني...
 لذلك فلما ان تزوجت لا تساعد زوجتي لا استكبارا على...
 هذا ولا ضما بتلصق ولكن لان من طبيعتي كرجل يشغل...
 بالمكر وبالعامل العلمي مشغول بلدا...
 ان اجلس 11 ساعة على المكتب لاكتب والفر يومها...
 وزوجتي لا تظفر مني اي مساعدة ومن فضل الله الا...
 يرزق الانسان بزوجة مقربة بعينها في للزول والحمد لله...
 رزقي الله بزوجة رية بيت من الطراز الاول وزوجة في...
 غاية الوفاء ولم لاظفر لها وهي كفتني كل هذا ومن...
 الطيبني ان لفتيها بالقلم الطيب بلما القول لها: احبك...
 وشكرا انما لفتت بما يلزم والفتي على عملها واحتفال...
 بزوجة كل سنة وفي ديسمبر للعام سنحتل بعيد...
 روثنا الريمين وسكنم ليا ان كذا نته صبة نية بيت...
 للنسبة فالهيا وهذه الاشياء ضرورية في الصلوات...
 الزوجية والصلابة ان بعض الأزواج يمانون من طيب...
 زوجاتهم للهيا لفتي اعاني من العكس فكما لمرت ان لتي...
 لها بهيبة او شيء تقول لي : لا ضرورة لهذا لا داعي لان...
 تكذب نفسك وتكف يدي عن هذا وانما دعوا الله ان يجزيها...
 عني وعن امرتنا خير...
 قلت للشيخ فيما كان ابن الدكتور القرصانوي بهنسم...
 منفضا هل تحتفل بعيد ميلاد زوجتك؟
 - لفتي وجه الشيخ بمشاعر حب طائفة وهو يقول: اننا...
 احب كل ما له علاقة بزوجتي واحتفل بعيد زوجتنا سنويا...
 لكن لي رأي في مسألة الاحتفال باعياد الميلاد لا تقول انها...
 حرام ولكن لري انها نوع من التكليف الاعمي للبريين في...
 عائلتهم وامرناهم فحين لسنا مطالبين بالالتزام سنويا...
 بالاحتفال بعيد ميلادنا بالعكس فاننا لري انه يجب على...
 الانسان في يوم ميلاده ان يلف على راس هذه السنة...
 الجديدة ليحاسب نفسه ماذا قدمت لحياتي؟ وماذا صنعت...
 في هذه السنة من خير؟ وهو ما يسونه في علم الاقتصاد...
 بحساب الخسائي لكن بالنسبة للاطفال عندما لفتنا...
 احتفالات شرعية فاننا ولد الطفل نحتفل به بعد اسبوع...
 لنذبح عنه او نلق عنه ناة اوشاتين واري انه بعد سبع...
 سنوات علينا ان نحتفل بالطفل ونقول له هذه سن الصلاة...
 ومن الآن انت كبرت واصبحت مامورا بالصلاة ونحضر له...
 الشورية والحلوى والهدايا المناسبة وعند 10 سنوات نقيم...
 له حفلة اخرى ونقول له: هذه حفلة الضرب وانت كبرت...
 ولم تعد مامورا بالصلاة لفت بل سنضرب انما اهلنا...
 وهذا تنفيذ للحديث الشريف: امرهم بالصلاة وهم ابنا...
 سبع واضربهم عليها وهم ابنا عشرة وللصعود...
 بالاحتفال هو رموز لفتي في ذهن الطفل بان الصلاة امر...
 مهم لعلنا له حفلة وعند سن الـ 15 نقيم له حفلة اخرى

حتى اننا لفتنا بحسبهم الفلك هذا الحديث وليس...
 بخصوص سببه لفتنا ان ولوا اسرم لارة اي جعلها كلفة...
 الامر وهذا في رئاسة الدولة خاصة كتي بختيار حاكما ولي...
 اسرنا لكن في عصرنا الحالي ولي الفلك المستعدي...
 والديمقراطي لم يمه الشطس هو الذي يملك الجيش وولي...
 اسرم وانما هذه مؤسسات هي التي تقرر وتصدر القرارات...
 لمجلس الوزراء ليس مؤسسة بطورها ضمن لجنة مؤسسة...
 اعطازها لوزراء والقراراتها جديده لفتنا مثلا لم تكن هي...
 التي تصمم فتحترا لفت وانما هذه مجلس وزراء وحزب...
 ويران... على كل حال انما مع ابن حزم الذي يقول هذا الحديث...
 لمن يطلق قوم ولوا اسرم اسرائيل مستعدي على الحقيقة...
 والاسام الاطعم ويمكن ان يقول في عصرنا ان رئيس الدولة...
 يمثل الشخصية وان كان رئيس الدولة لفتي بولي الاكبر...
 بالنسبة للسلطة ولا لري ما من ان تتولي لارة...
 بكل فروع جملها كان ام منيا ولكن هذا موقف على تصور...
 للجمعات ليس هذا صالما بل مجتمع ولكل وقت لفتنا...
 يبلغ المجتمع درجة من النضج والتطور بحيث يكون حتم...
 المرأة ملية رئيس هذا ال... القضاء مفتوحا لكل امرأة لارة...
 التي تحمل وتلد وترضع ليس مظلولا ان مجلس على نسبة...
 القضاء ويطبقها كذا انماها معنا او مشغولة بطلها الفرضيع...
 الذي لفتنا اما في سن معينة بعد ان تكون له افعت من...
 العمل والولادة والارضاع وتربية الاولاد وربما تزوج اولادها...
 ونضج طفلها واصبحت من السن والقدرة العظيمة والممارسة...
 العملية بحيث تكون لارة على ان تمارس القضاء وان تكون...
 عضوا في مجلس الشعب ووزارة ورئيسة مجلس وزراء...
 بشرط ان تكون ضمة العظيمة فلا يكون معنا ان ذاتي باردة...
 حتى ولو كانت غير مؤهلة انما لابد ان نملكه الاعلية والعظيمة...
 للقيام بهذا المنصب واصبابة لاليفضل هو الاطية...
 بعض النساء انه تكون لارة اعلية من الرجال والارتان: لكون لنا...
 هذا في قصة بلقيس ملكة سبا التي كانت طفلة لفت سبنا لنا...
 قامت اعلمها الي جيري الدنيا والاخرة فالرجال لوفوا لها...
 الامر... فالت يا لفتا للفتوني في اسري ما كنت لفتة اسرا...
 حتى لفتيون قالوا نحن لولو قوة ولولو پاس شتيد والامر...
 اليه فانفري ماذا فاسرين موفلا كانت من الحكمة والقياسة...
 والدعاء والحصيرة بحيث نلقت في اسر سليمان والظهوره...
 وكرمت على دعائه وحجم لوتها وقوته وانلقت بهم في لفتا...
 جنت قومها حربا خاصة ولقدنهم في بين الله لرفحوا...
 الدنيا والاخرة مما لفتت كل لارة قاصرة وليس كل رجل...
 كاسلا ومزلا لفتنا بعض النساء يلفن بعض الرجال وكما...
 قال الشاعر اديبا...
 ولو كان النساء مثل هذه لفتت النساء على الرجال...
 لما الفلتت لاسم الشمس عيب ولا التفكير لفر لفتنا...
 فانا وجدنا لارة الحانسة للامة بفتيها وصلها...
 وطيرها وجهرتها ولرفها من صوم بيتها فلا يفتح من ان...
 توضع في بلوغه للنسب لها

بعض العول المرهبة مثل الكويك لا تحصل على جيلها في الترشح في الانتخابات النيابية وهو ما يستدعي...
 وهو أن نرتد حتى لا تصوت في الانتخابات والمحكمة ان هذا...
 فله شريك في ان الانتخاب هو نوع من الشهادة للانسان...
 بشهد بصوته على صلاحية او عدم صلاحية عضو المجلس او...
 غيره على تشكيل دائرة للفترة مدعوة للشهادة وهي قادرة...
 على ان تشهد خاصة للفترة المتعددة والله تعالى يقول...
 مولايومو الشهادة لله ويقول مولايوب الشهادة لنا ما يجوز...
 مولايكتموا الشهادة للانسان يجب ان يشهد بما حمل الذي...
 علمه وهذا مطلوب من الرجال ومن النساء...
 وان كان القضاء للمساكين والفقيريات بل من يهود في...
 الذروب والكارمن فيجب ان تكون للمساكين للفقير اعطى...
 صوته وللثاني المسكين من الناس اما النسبة للترشيح...
 فمن حق المرأة ان ترشح نفسها في المجالس النيابية وغيرها...
 لان هذا نوع من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والله تعالى...
 يقول مولايومو وللأممات بحسبهم اولياءهم بعضهم باسرى...
 بالمعروف وينهون عن المنكر والفرقة مثلا في عهد سيدنا عمر...
 وقتت في للسيد والقات له كذا وكذا فقال ما صحت المرأة...
 ولطفا عن وايضا : قام عن القضاء بنت عبيد بن جراح...
 على السورق فراهية الاسرار وغير ذلك ليس ذلك اي ما...
 حرم في فتح المرأة من ان ترشح لجهة القضاء...
 البعده. يستشهد بحديث ان يطلق سورق ولو اسرم

بعض الأزواج يعاملون زوجاتهم بقسوة وينظرون...
 الى عمل للزول باحتقار شديد والاهم انهم لا يسمحون...
 الزوجات حتى كلمة طيبة عندما يلحن بخدمتهم؛ مثلا عن...
 الدكتور القرصانوي في بيته وهل تساعد زوجته في شغل...
 البيت...
 - ضحك الشيخ واكتسى وجهه بظرف العلماء وخلع...
 عصامته وهو يقول: انما عن الكلام الطيب فالحمد لله فهو...
 متوفر بشفة وانما عن المساعدة في شغل البيت فلنا مطايه...
 جدا حتى عندما كنت طالبا برزني لله بمجموعة من...
 الزملاء الذين يحسنون الطهي والخبز وكل هذه الاعمال...
 فكانوا يقومون بهذا الامر نيابة عني...
 لذلك فلما ان تزوجت لا تساعد زوجتي لا استكبارا على...
 هذا ولا ضما بتلصق ولكن لان من طبيعتي كرجل يشغل...
 بالمكر وبالعامل العلمي مشغول بلدا...
 ان اجلس 11 ساعة على المكتب لاكتب والفر يومها...
 وزوجتي لا تظفر مني اي مساعدة ومن فضل الله الا...
 يرزق الانسان بزوجة مقربة بعينها في للزول والحمد لله...
 رزقي الله بزوجة رية بيت من الطراز الاول وزوجة في...
 غاية الوفاء ولم لاظفر لها وهي كفتني كل هذا ومن...
 الطيبني ان لفتيها بالقلم الطيب بلما القول لها: احبك...
 وشكرا انما لفتت بما يلزم والفتي على عملها واحتفال...
 بزوجة كل سنة وفي ديسمبر للعام سنحتل بعيد...
 روثنا الريمين وسكنم ليا ان كذا نته صبة نية بيت...
 للنسبة فالهيا وهذه الاشياء ضرورية في الصلوات...
 الزوجية والصلابة ان بعض الأزواج يمانون من طيب...
 زوجاتهم للهيا لفتي اعاني من العكس فكما لمرت ان لتي...
 لها بهيبة او شيء تقول لي : لا ضرورة لهذا لا داعي لان...
 تكذب نفسك وتكف يدي عن هذا وانما دعوا الله ان يجزيها...
 عني وعن امرتنا خير...
 قلت للشيخ فيما كان ابن الدكتور القرصانوي بهنسم...
 منفضا هل تحتفل بعيد ميلاد زوجتك؟
 - لفتي وجه الشيخ بمشاعر حب طائفة وهو يقول: اننا...
 احب كل ما له علاقة بزوجتي واحتفل بعيد زوجتنا سنويا...
 لكن لي رأي في مسألة الاحتفال باعياد الميلاد لا تقول انها...
 حرام ولكن لري انها نوع من التكليف الاعمي للبريين في...
 عائلتهم وامرناهم فحين لسنا مطالبين بالالتزام سنويا...
 بالاحتفال بعيد ميلادنا بالعكس فاننا لري انه يجب على...
 الانسان في يوم ميلاده ان يلف على راس هذه السنة...
 الجديدة ليحاسب نفسه ماذا قدمت لحياتي؟ وماذا صنعت...
 في هذه السنة من خير؟ وهو ما يسونه في علم الاقتصاد...
 بحساب الخسائي لكن بالنسبة للاطفال عندما لفتنا...
 احتفالات شرعية فاننا ولد الطفل نحتفل به بعد اسبوع...
 لنذبح عنه او نلق عنه ناة اوشاتين واري انه بعد سبع...
 سنوات علينا ان نحتفل بالطفل ونقول له هذه سن الصلاة...
 ومن الآن انت كبرت واصبحت مامورا بالصلاة ونحضر له...
 الشورية والحلوى والهدايا المناسبة وعند 10 سنوات نقيم...
 له حفلة اخرى ونقول له: هذه حفلة الضرب وانت كبرت...
 ولم تعد مامورا بالصلاة لفت بل سنضرب انما اهلنا...
 وهذا تنفيذ للحديث الشريف: امرهم بالصلاة وهم ابنا...
 سبع واضربهم عليها وهم ابنا عشرة وللصعود...
 بالاحتفال هو رموز لفتي في ذهن الطفل بان الصلاة امر...
 مهم لعلنا له حفلة وعند سن الـ 15 نقيم له حفلة اخرى

نشاط صيفي مكثف لاتحاد المنظمات الإسلامية في فرنسا

قضايا فقهية معاصرة تواجه المسلمين في أوروبا



د. عصام البشير

د. يوسف القرضاوي

باريس : محمد الفعفي

بالتعاون مع مجمع الأئمة، نظم اتحاد المنظمات الإسلامية في فرنسا يوم ١٩/٧/١٩٩٧، م. ندوة فقهية بمقر الاتحاد بباريس بحضور د. يوسف القرضاوي ود. عصام البشير وعدد من أئمة المساجد ورؤساء الجمعيات بفرنسا، للهدف من هذا اللقاء الفقهي الإجابة عن التساؤلات الفقهية التي تطرح على المسلمين في هذه البلاد الغربية.

وقد عبر كل من رئيس الاتحاد الحاج الفهلي إبريز والأمن العام للاتحاد د. فوزد العلوي في مداخلتيهما عن أهمية دور الاتحاد في هذا القرب بالذات، فقد أكد رئيس الاتحاد على دور هذا الأخير في مساعدة المسلمين المتعاملين مع واقع غربي وبيئة يفهمون فيها ككثيرة من أجل حل الإشكالات المطروحة عليهم وإعطائهم على الالتزام بينهم وتوضيح بعض المفاهيم والمصطلحات المتداولة بينهم مثل المواطنة والولاء وإقامة السلم في بلاد الغرب ومعرفة حكم الإسلام بشأنها وبالتالي تكوين رأي عام مشترك وتحديد الأولويات، ومن هذا المنطلق يقوم الاتحاد بإصدار الفتوى بعد استشارة أهل الفكر، كما شدد رئيس الاتحاد على ضرورة تثبيت منهج التيسير والتيسير في التعامل مع قضايا المسلمة.

من ناحية، أكد الأمين العام للاتحاد على أهمية تواصل أجيال المسلمين وعلى علاقة هؤلاء بملسانتهم وأصواتهم ومشابيحهم، وفي هذا الإطار يجيء اللقاء الفعفي مع كل من د. يوسف القرضاوي ود. عصام البشير.

رابطة الإنسانية وأدب الاختلاف

الدكتور عصام البشير أوضح في كلمته أهمية وظيفة الدعوة إلى الله التي يقوم بها الدعوة رثة الأنبياء حسب منهج وسطي، واعتبر أن هذه الوظيفة تستلزم جملة من القواعد في السلوك وطرق التفكير ومناهج الدعوة، وفي جملة من الترجيحات والقواعد في علاقة المسلمين مع المجتمع الفرنسي الغربي بلغتهم جزءاً من مكوناته، من بين هذه القواعد: الشعور بإنسانية الإنسان انطلاقاً من التكامل بين مجموعة الروابط الإيمانية والتأخرية والفوقية والإنسانية.

باعتبار الإمام والداعية مرجعية في الحق والسير، أما د. يوسف القرضاوي فقد أشير على اعتزاز المسلمين بينهم كمصدر لهويتهم وعدم التواني في المجتمعات الغربية وإقامة للزسومات مثل للعهود الأديبي للدراسات الإنسانية والجلس الأديبي للإفتاء والبحوث وأكد على أهمية توفر فقه يعبر عن واقع المسلمين حسب الزمان والمكان والعرفه لذلك دعا إلى مراعاة حال المستفتي وتبني منهج تيسير في الفتوى والتشهير في الدعوة، بخاصة في زمن كثرت فيه المفريات والإفتاء باليسر قبل الأحوط إفتاء بالرسول ﷺ.

ثم أحيا الدكتور القرضاوي على استئلة الحاضرين حيث أجاز إقامة للمسلمين في بلد غير مسلم وفي التجسس والعصول على جنسية البلد، مستثياً من يريد الإقامة لجرد جمع المال دون أبت عن ربط علاقة مع إخوان المسلمين فاعتبر هذا الأمر من أكبر المحرمات، ودعا إلى الالتزام بنظام المجتمع الغربي وقوانينه وعدم التفرط في حق الانتخاب الذي وصفه بالشهادة ولا تكتموا الشهادة وتوظيف القوة الانتخائية، وفيما يتعلق بالعبادات دعا الدكتور القرضاوي إلى رفع الحرج عن المسلمين فنجاز الجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء للضرورة وإن بعد حرجاً في تنفيذ بمرات الصلاة بخاصة في الصيف أو في الشتاء.

كما أجاز إقامة صلاة الجمعة قبل الزوال حسب الذم الصيني فيما على صلاة العبد، وذلك لمن يتفر عليه إقامة الجمعة في وقتها، كما أجاز انتخاب إمام لصلاة الجمعة إذا كان هذا الأمر يساعد على موافقة للرسول ودعاهم بالإمام مطلاً ذلك بأن الإمام تصفري في رمز الإمامة الكبرى، أي للقيادة السياسية، كما أقر زكاة الرواتب العالية، وبالنسبة للحجاب أقر الدكتور القرضاوي أن الفتاة أو المرأة المسلمة أو ألبها يراعون المصلحة في الإبقاء على الحجاب أو نزعته في بعض الحالات الاضطرابية ولم ينصح الدكتور القرضاوي المرأة المسلمة بوضع القفاز في بلاد الغرب لأن هذا الأمر لا يخدم الدعوة الإسلامية، ونهى عن إقامة فاصل أو حاجز بين النساء

وتقدم للحاضر جملة من النصائح للأئمة الحاضرين من بينها: الانتباه في الإفتاء والتفرقة بين الفتوى الشفوية بالسلوك اليومي التعميدي والفتوى المعقدة التي تحتاج إلى جهد جماعي مشيراً إلى أمور أذني يلعب للجلس الأديبي للإفتاء في هذا المجال كما دعا إلى استيعاب المسلمين على اختلاف مدارسهم وتنماتهم وإشاعة التسامح في الرأي والأدب في الاختلاف ولقد عند تعارض الآراء وعدم تنحصب لتسائب ومراعاة حالة الأظلمية وهذا الاستيعاب يمكن على المستوى الذهني الفكري أو لسنوي تحركي. إذ يرى للحاضر أن لا مانع من تعدد الحركات وأندوس شريطة تعدد التخصصات وتكاملها ودعا إلى عدم تحويل الاتهامات إلى عصبية تتسد النفوس، وقال في هذا الصدد: «ممركتنا هدفها كسب القلوب وليس تحقيق المصالح العزوية الضيقة». كما نصح بالتفرقة بين ما ينفذ أقداعية به نفس من عزائم وبين الزم من حوله بذلك الأمر، والأخذ بعين الاعتبار لنجمع تقتم على اللابيات والفتن الذي يعيش فيه المسلمون في الغرب ونصح بالتشديد في الأصول والكليات ورفع الحرج والتيسير خارج تلك الأصول والكليات، وأكد د. عصام البشير على تجنب إثارة التعميرات والتكليف في التفاعل مع قضايا الأمة الإسلامية واعتماد الوسائل السلمية للتأخر التعمير عن القضايا الإسلامية دون تشدد بفسد المصالح وختم حمية بالتكليف على لعبة القوة التي يجب التحلي بها

والرجال في الصلاة أو فصل النساء تماماً عن الإمام، واعتبر أن الصوت لا يكفي وحده لإيجاد هذه العلاقة، بل لابد أن تشاهد النساء حركة الصلاة من خلال حركات صفوف الرجال أمام النساء. أما عن بيع المحرمات فقد أجاز ذلك في حدود الاضطراب القصوى في حكم القانون الثاني، وأما الاستثمار في شركات تتعامل بأثراً فقد ترقى بين الشركات التي يكون أصل العمل فيها حرام، كالخمر والسجائر... وتتعامل بالحرام «الربا» فتحكمها التعمير القطعي، أما الشركات التي يكون أصل العمل فيها حلال «أسمنت - ماء» فأكثرت العلماء على التحريم في حين أجاز بعض العلماء ذلك مع إخراج الجزء الحرام المنطلق بالربا. أما فيما يتعلق بطريقة التعامل مع الفوائد البنكية «الربوية» فقد شدد الدكتور القرضاوي على معارضته لإتلاف هذه الفوائد أو تركها للبنك، ورأى أن من المصلحة أخذها وتوزيعها على الفقراء ليس بمعنى الصلقة، وإنما بمعنى الاستفادة من المال العام لأن الحرام يتعلق بالفرد المعني المتعامل مع البنك وليس بالأضربين بل إنه نعب إلى جسواز استعمال هذا المال في بناء المساجد، وفتح المصاحف ويرى أن ثواب من يقوم بذلك مضاعف لأنه تعفف عن الحرام ولم يستعمل لنفسه، ثم لأنه وسيط خير فحقق بهذا المال مصلحة للمسلمين ولكن ليس له ثواب الصلقة. ثم أحيا عن سؤال مطروح بحثه على كثير من المسلمين في القرب بخاصة على رؤساء الجمعيات والمسؤولين الذين يعرضون لحضور بعض المناسبات التي توزع فيها الخمور فيضطر المرء إلى الجلوس في طاولة يشرب بعض جالبستها لخمير، وتقتضي صلقة الدعوة الإسلامية أن لا يتعيب الإنسان عن حضور هذه الدعوات حتى لا يظهر المسلمون بمظهر العزلة عن المجتمع، ويرى الدكتور القرضاوي أن الأصل في الأشياء أن يحترم القانون إلى متى هذه للناسبات خصوصية للمسلمين فيجب يوم كل للمحرمات المعروفة في بينهم، لكن إن تعسر ذلك فإن الحاجة تبيح متى هذه للمحرمات وصنف هذا النوع من المحرمات «تجنوس على طاولة الخمر» بأنه حرام لا لذاتها وإنما لسد القربة، ففي حين هناك محرمات تباح لتسوية مثل أكل لحم الخنزير والدم عند الخوف على النفس من الهلاك ومحرمات أخرى محرمة تحريماً باتاً مهما كانت الظروف مثل الزواج من المحارم وبخصوص التعامل مع الجماعات والمنظمات المختلفة، كدور الدكتور القرضاوي على أهمية استيعاب فقه الاختلاف مثل فقه الأولويات والتوازنات والفقه الحضاري... باعتبار أن الاختلاف ضرورة بشرية كونية والاختلاف طبيعي ولكن المشكلة في عدم مراعاة آداب لاختلاف مثل تكفير الآخرين وبخاصة العلماء والنبعا، من هنا دعا الدكتور القرضاوي إلى ضرورة تخفف في القين الذي يتجاوز مرحلة العلم بالدين وأتعب في طب العلم الديني وغيره عن طريق الكتاب والشروط السلمي والبصري والفتاوى الفضائية، كما دعا إلى علم مشغوع بالعمل وإتقاء للمناق العظيم ودعوة للمسلمين لولا ثم غير المسلمين.

المجموعة

الطبعة الأولى: ١٩٩١م
الطبعة الثانية: ١٩٩٢م
الطبعة الثالثة: ١٩٩٣م

كلمة الأخ محمد عبد الله اليميني الأمين العام للتجمع اليمني للإصلاح في المؤتمر العام الرابع للإشترافي

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين.
الأخ الأمين العام للحزب الإشتراكي اليمني..
الإخوة والأخوات / أعضاء المؤتمر العام الرابع للحزب الإشتراكي
اليمني..

الحضور جميعاً.. السلام عليكم ورحمة الله وبركاته.
يسعدنا في التجمع اليمني للإصلاح أن نشارككم حفل افتتاح مؤتمر
العام الرابع هذا الذي يجيء في ظل احتفالات شعبنا بأعياد الثورة اليمنية
المباركة، وبذكرى الاستقلال الوطني.
كما يسرني أن أنقل إليكم تحيات ومباركات إخوانكم أعضاء التجمع
اليمني للإصلاح قيادة وقواعد، متمنين لمؤتمر النجاح في كل أعماله.
لاشك أن المؤتمر العام الرابع للحزب الإشتراكي يكتسب أهمية بالغة،
ليس على مستوى الحزب فقط؛ وإنما على صعيد الحياة السياسية في
بلادنا، نظراً للأحداث والتحويلات والمتغيرات الهائلة التي شهدتها الساحة
الوطنية والإقليمية والدولية منذ آخر مؤتمر عام للحزب حتى يومنا هذا
الأمر الذي يلقي على مؤتمر الرابع هذا أعباء ومهام كبيرة، فالمؤتمرات
العامية للأحزاب كما تعلمون تمثل محطات مراجعة وتقييم لمسارها
وخطابها وآليات عملها التنظيمي والسياسي، وتصحيح الأخطاء ومعالجة
أوجه القصور ومناسبة للتجديد والتطوير لمواكبة تطورات الواقع
ومتغيراته، وتمثل خطوة مهمة في اتجاه ترسيخ وإثراء التجربة
الديمقراطية الشورية..

إننا في التجمع اليمني للإصلاح نرى في الحزب الإشتراكي اليمني
عنصراً مهماً من عناصر التوازن والاستقرار السياسي في البلاد، وبالتالي
فإنكم ولاشك تدركون أهمية أن يخرج مؤتمركم بقرارات وتوصيات تفرز
التجربة السياسية، وتسهم في تمكين عرى الوحدة الوطنية، والإرتقاء
بالممارسة الحزبية إلى مستوى رفيع من التعاون والتفاهم لخدمة المصلحة
العليا للوطن وتغليبها على المصالح الحزبية والرغبات الذاتية الضيقة.

إن المرحلة السبئية التي تعيشها امتنا العربية والإسلامية في ظل
الاختلال الحاصل في ميزان القوى الدولية تتطلب منا جميعاً البحث عن
القواسم المشتركة وتلمس نقاط الاتفاق، وتمتين جسور التلاقي، وامتداد
نهج الحوار في التعاطي مع قضايا الخلاف والاختلاف وتعميق معاني
التسامح والتحرر من أسار صراعات الماضي وحينها فقط -أيها الأعضاء-
نكون قادرين على الإنطلاق نحو المستقبل، والإسهام الفاعل في جمع كلمة
الامة ورص صفوفها، لمواجهة الأخطار والتحديات وتحقيق النهضة
الحضارية المأمولة لما فيه مصلحة الامة والإنسانية جمعاء.

إن حالة الترددي التي تشهدها بلادنا في مختلف المجالات تتطلب تضافر
الجهود الوطنية وتكاملها، ومن ثم فإننا نؤكد على أن الحفاظ على الوحدة
الوطنية وتمتين عراها، وتعزيز المسار الديمقراطي الشوري وحماية
حريات الإنسان اليمني والدفاع عن حقوقه، وتقوية مؤسسات المجتمع
وحماية استقلالها، وتطبيق الدستور والقوانين النافذة، تمثل هما وطنياً
لدى الجميع، ينبغي أن تتحول إلى أولويات للنضال والعمل المشترك..

مرة أخرى نرجو لكم التوفيق والنجاح في أعمال مؤتمركم..
ووفق الله الجميع لما فيه خير أمتنا..

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

فصيلة الدكتور يوسف القرصاوي في حوار مفتوح بنقابة الصحفيين المصرية:

يجب على المسلمين مقاطعة البضائع الإسرائيلية الشورى والديمقراطية وجهان لعملة واحدة

القاهرة - مكتب الشرق - طه جبر:

وسط حشد كبير من الصحفيين والمثقفين وعقب ختام محاضراته بنقابة الصحفيين اجاب فضيلة الدكتور يوسف القرصاوي على اسئلة الحضور، التي تنوعت في عدة مجالات شتى شملت الفقه والعقيدة والامور الحياتية.

وقد تساءلت «الشرق» اجابيات فضيلة الدكتور القرصاوي عن الاستتة ولماذا يبل تفاصليها:

○ فضيلة الشيخ: مارايك في تراجع السلطات الفرنسية عن مصابرة كـ... ابكم، الحلال والحرام في الإسلام؟

— لقد اعتذر وزير الداخلية الفرنسي عن هذا الامر، وقال انه خطأ اداري وانني اقول انه لو صح بالفعل ان تمت المصابرة فان ذلك لن يكون خطأ اداريا وللط بل وسياسيا وحضريا ايضا، وقد تحدثت في ذلك الامر كثيرا، ولا داعي لاعادة الخوض فيه.

○ تتحدثون كثيرا عن لغة الاولويات فما الجديد في هذا الموضوع؟

— لا بد على المسلم ان يوازن بين الاشياء بعضها ببعض، وانشا بحاجه الى معرفة الاولويات في حياة الفرد والجماعة والامة.

○ ما رأي الدين في التسيب، وهل هو حلال ام حرام؟

— التسيب هو بيع سلعة بزيادة في الثمن، ولا يوجد ما يمنع منه، وهناك ما يدل عليه وهو جواز باجماع الامة وكذلك رأي جمهور العلماء، وان كنت اشجع الناس الا يكونوا في حاجة ملحة اليه حتى لا يذل المسلم نفسه للمدين كل شهر، ولكن من الغريب اننا نجد الكثيرين يسعون للشراء بالتسيب دون ما تدعو حاجتهم الى ذلك.

○ فضيلة الشيخ: ما رأيكم في شراء البضائع الإسرائيلية؟

— لا يجوز شراء البضائع الصهيونية وشراؤها يعد من اكبر المحرمات عند الله عز وجل، فهي بضائع تأتي اليها من عدو يحتل اراضينا للمسجد الأقصى والخليل وغيرها، ويستولون على الاراضي ويقتصبونها فكل ما نفعه هو مقاطعة هذه البضائع وعدم شراؤها، لان في شراؤها اثم كبير وذنوب عظيم، ومقاطعتها فريضة على كل المسلمين وشراء بضائعهم منكر، فلا يجوز الشراء منهم حتى ولو كان سعرها اقل من سعر

الشورى بمعناها الواسع هي التشاور وتبادل الرأي والرأي الآخر في كافة القضايا، ولكن لم يحدد لها الإسلام ضوابط معينة، وهذه رحمة من الله تعالى بعباده ولو كانت هناك ضوابط لكان لزاما على المسلمين الاخذ بها والامتثال لها، فترك الناس تحديثها وفق الاطار الاسلامي فانا وجد الناس صورا جديدة تمنع عنهم الاستبعاد والجور والطغيان وترفع من شأن الشعوب امام الطغاة فلا مانع من الاخذ بتلك الصورة مادامت تلك الاطار الطغاة، فالديمقراطية فيها ضمانات للحرية واساليب للتعلم الحكام المستبدين، وهي سياسة شرعية بابها واسع في الفقه الاسلامي فالشورى والديمقراطية وجهان لعملة واحدة.

لم يردن وهامان وجنودهما كانوا خاطئين، فالاسلام يريد ان يفخر الشعوب بحكامهم بالبيعة وليس عن طريق القهر والقسوة، فالاسلام يعبر عن الحكم بالائمة، فهو اشبه

بالشورى بمعناها الواسع هي التشاور وتبادل الرأي والرأي الآخر في كافة القضايا، ولكن لم يحدد لها الإسلام ضوابط معينة، وهذه رحمة من الله تعالى بعباده ولو كانت هناك ضوابط لكان لزاما على المسلمين الاخذ بها والامتثال لها، فترك الناس تحديثها وفق الاطار الاسلامي فانا وجد الناس صورا جديدة تمنع عنهم الاستبعاد والجور والطغيان وترفع من شأن الشعوب امام الطغاة فلا مانع من الاخذ بتلك الصورة مادامت تلك الاطار الطغاة، فالديمقراطية فيها ضمانات للحرية واساليب للتعلم الحكام المستبدين، وهي سياسة شرعية بابها واسع في الفقه الاسلامي فالشورى والديمقراطية وجهان لعملة واحدة.

○ ما رأيكم فيما يتعسر من لغة المسلمين في الوقت الحالي من قتل وتدمير لمنازلهم وقمع وممارسة الاساليب الانتقامية منهم؟

— الرسول لن كل ذلك يحدث بسبب ابتعادنا عن ممارسة الحرية وعدم تطبيق الاسلام في حياتنا، وعلينا نصره الاسلام ومساعدة المضطهدين من الدول الاسلامية بسبب دينهم، فهذا اجر عظيم لن يقوم به.

○ ما رأيكم في استخدام العمالة الاجنبية في بلاد المسلمين؟

— استنكرت ذلك كثيرا في تلفزيون لطريركنا خلال خطبتي ومحاضراتي لعمل المسلم الفضل واول من غيره كثيرا فلا يربطنا بالقطار ادنى رابطة، وارى انه اذا كانت هناك حاجة ملحة، فيجب استخدام العمالة المسلمة فهم اول المعروف من غير شك.

○ من وقت لآخر يهاجم البعض من الصحفيين التيسار الاسلامي فما رأيكم في ذلك؟

— للاسف يوجد اناس لا يحترمون انفسهم ولا يحترمسون كلمتهم، ولا يعرفون انهم مسئولون امام الله تعالى، فالانسان مسئول عن كلمته والصحفي مسئول مسئولية كبيرة عن كل ما يكتبه، وهناك اشخاص بالفعل يحترمون انفسهم وكلمتهم ونظروهم كثيرا، واطالب الصحفيين بتحري الصدق في كل ما يكتبونه.

بضائع

واؤكد ان الشعب المصري استطاع ان يثبت وجوده في هذه القضية، رغم الضغوط التي يعاني منها، والحاجز النفسي الذي تعرض له منذ توقيع اتفاقية كامب ديفيد.

○ فضيلة الشيخ ما رأي الدين في قيام المرأة بالدعوة الى الله؟

— لاشك ان المرأة مطالبة بالدعوة الى الله تعالى، فانه يقول «كل هذه سبيل ادعو الى الله على بصيرة انسا ومن اتبعني، لخطاب الاسلام في هذه يشمل الرجال والنساء على السواء، ولا ننسى ان اول تاييد للرسول - صلى الله عليه وسلم - كان من امراه، وان اول شهيدة في الاسلام كانت سمية رضي الله عنها، ولا بد ان تكون الدعوة الى الله في دعائها، وهي - بالطبع - لا تقل عن لفرقة

الاسرائيلية التي تحارب في الجيش الاسرائيلي، ووجدنا النساء الشيوعيات يدخلن السجون من اجل الكار من البالية، ويعيب على الحركة الاسلامية عدم ابرازها لدور الحركة النسائية الاسلامية، فالمرأة تؤثر في زوجها وابنائها على السواء.

○ تشجع في التسرب بعض للمصطلحات مثل الرق وهل للمسيح - عليه السلام - قتل ام مات، نرجو

الاجابتنا؟

بالفناء نظام الرق منذ نزول الآيات التي تحرمه، اما عن موت المسيح - عليه السلام - وما يقال عن رفعه ليل موته، او انه لم يموت، فهناك خلاف بين الفقهاء وجمهور العلماء، فالبعض يقول انه مات قبل رفعه الى السماء، وجمهور العلماء يرون بان الله تعالى رفعه ولم يموت.

○ ما رأيكم في عادات بعض الناس بتوزيع حلوى مولد النبي - صلى الله عليه وسلم - وماحكم الشرع في ذلك؟

— الاحتفال بالنبي - صلى الله عليه وسلم - في يوم مولده، هو في الحقيقة احتفال بالرسالة المحمدية، وتذكير الناس بسنته - صلى الله عليه وسلم - للتاسي بهديه والسير على مريته ولم يحتفل المسلمون الاوائل بذكره، لانهم عاشوا معه والقداوا واملتلوا لاوامره وانتهوا عن نواهيها، ولكن حلاوة المولد كما تسمى عرف اصطلاح عليه الناس واستمروا عليه ولا اساس له من الدين او السنة النبوية الشريفة.

○ فضيلة الدكتور: ما العلاقة بين الشورى في الاسلام والديمقراطية كنظام غربي؟

— اؤكد ان الاسلام لا يقبل من يحكم الشعوب الاسلامية بالحديد والنفار، لو من تكرهه هذه الشعوب، ان

أوضح حيثيات فتواه بإباحة منح المرأة رخصة قيادة السيارة

د. القرظاوي: التشدد في المنع لا يصح والتساهل في المنح غير مطلوب

■ متى يجوز للمرأة أن تخرج للعمل... وما هي المناصب التي يصح أن تتولاها؟

كل الوظائف العادية جائزة للمرأة..

الخلافاً حول بعض الوظائف مثل ولاية القضاء... جمهور الفقهاء يمتنعون المرأة من تولي القضاء والوظائف القضائية. مستخدم في هذا أن المرأة تتعرض لظروف قد تؤثر على حكمها القضائي مثل الدورة الشهرية، والحمل والولادة والإرضاع.. هذه ظروف لها متاعبها وآثارها وقد تؤثر على سلامة الحكم.

فمن أجل هذا قال كثير من الفقهاء إن المرأة لا يجوز أن تتولى منصب القضاء.

لكن الإمام أبو حنيفة له رأي آخر فهو يجيز للمرأة أن تتولى القضاء فيما تجوز شهادتها فيه. يعني في الأمور المدنية والمالية وفي الأحوال الشخصية تجوز شهادتها حتى ولو كانت نصف شهادة الرجل.. وعلى ذلك تجوز ولايتها للقضاء فيها.

والإمام ابن جرير الطبري وكان يفتي بأن مذهب ربه اتباع يسمون الشافعية مثل الأحناف والشافعية يري أن المرأة يجوز لها أن تقضي وأن تتولى القضاء في كل الأمور المدنية وصائب وجائز وهذا هو مذهب الإمام ابن حزم أيضاً ومذهب فقهاء الظاهرية وهي مذاهب محترمة. اختلاف المذاهب حول مسألة تولي المرأة القضاء يفتح أمامنا الباب لاختيار الأصل حسب الوضع الذي أمامنا وحسب التطور الاجتماعي للبلد، وحسب الحاجة..

يمكن أن يجوز تولي المرأة للقضاء في بلد تسمح ظروفه بذلك... ولا يجوز ذلك في بلد آخر.. إذا وصل مجتمع معين لدرجة متقدمة من العلم والمدنية وثبتت المرأة في الفقه والشريعة الإسلامية وأصبح لها اجتهداتها ولها كتبها وانتاجها العلمي وصارت امرأة راشدة وناضجة ووصلت إلى سن لم تعد فيها تحيض ولا تلد ولا ترضع بعد خمسين سنة من عمرها مثلاً يجوز في هذه الحالة أن تختار لتتولى القضاء.. إذن فالقضية لا تجوز على

أنا قلنا إنه لا يجوز للمرأة أن تتولى منصب القضاء فذلك رأي جمهور الفقهاء..

وأنا قلنا إنه يجوز للمرأة أن تكون قاضية لهذا أخذنا برأي مذهب

أرى أن المرأة يجوز أن تكون عضواً في المجالس النيابية وفي المجالس التشريعية.. وهذا فرع أو تطبيق لقوله تعالى: «والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر».

هناك قضايا وأسور تعرض على المجالس النيابية تتعلق بالأسرة والطفولة ينبغي على المرأة أن تكون حاضرة لمناقشة مثل هذه القضايا.. والمرأة نصف المجتمع فلماذا نعمل هذا النصف خصوصاً وأنها تعلمت وتلقت ووصلت إلى درجة عالية من النضج الثقافي والعلمي. قد يكون مقبولاً أن نمنع ترشيح النساء للبرلمان في زمن كانت فيه المرأة حبيسة الدار.. وعندما كانت اسمها لا تقرأ ولا تكتب ولا تعرف شيئاً في شؤون الدين ولا في شؤون الدنيا كما كان في عصور التخلف والانحطاط.

أما إذا كان للمرأة علم وفقه ودراسة بأبواب الشرع والدين فلماذا لا يؤخذ رأيها؟ ألم تشارك عائشة رضي الله عنها المسلمين في معركة «الجمل» وخرجت معارضة للخليفة.. صحيح أنها ندمت ولكن ندمها لم يكن على خروجها ولكن على أن رأيها في السياسة كان خطأ وأنها انحازت لفتنة ضد أخرى... لكن خروجها في حد ذاته دليل على أن المرأة يمكن أن تشارك في الأمور السياسية.

والمرأة عارضت في الأمور الفقهية وولت على سيدنا عمر بن الخطاب في المسجد وقال في ذلك مقولته المشهورة: «أصابيت المرأة وأخطأت عمر» والمسجد في زمن النبوة وعصر الخلافة الراشدة كان أشبه بمجلس النواب أو مجلس الشعب الآن. كان يجمع صفوة المسلمين. عندما ننظم المسألة في عصرنا في شكل مجالس للشورى أو مجالس نيابية فلا مانع من أن تكون المرأة عضواً بها..

وأنا كسان من حق المرأة أن تترشح نفسها للمجالس النيابية فمن باب أولى من حقها أن تصوت... بل من واجبها أن تختار وتعطي رأيها فهين ينوب عنها.

الانتخاب والتصويت في رأي ضرب من الشهادة، ومن بدلي بصوته مؤيداً لاختيار فلان من الناس، فهو يشهد بأنه أصح من غيره لتولي هذا الأمر وهذه الشهادة لا ينبغي أن تمنع المرأة منها.

المرأة لم تمنع من رواية الحديث النبوي ولم تمنع من التفتحه في الدين. والمعلماء قالوا بأن المرأة يجوز أن تبغ درجة الاجتهاد في العلم.

لهذا أرى بأنه لا مانع من أن تصبح المرأة عضواً في المجالس البرلمانية والنيابية... كما يجوز لها المشاركة في انتخاب أعضاء هذه المجالس.

المرأة وولاية الوظائف

● لا يتعارض ذلك مع الحديث الشريف «لعن الله قوماً ولوا أمرهم امرأة»؟
-د. القرظاوي: هذا الحديث صحيح لكن المقصود به تولي المرأة للولاية العامة على الأمة... يعني رئاسة الدولة... لا ينبغي أن تكون المرأة رئيسة دولة.. لكن ما عدا ذلك يجوز أن تكون مديرة وأن تكون عميدة ووزيرة.

● ورئيسة وزراء؟
-وقد يجوز أن تكون المرأة رئيسة وزراء على أساس أنها ليست هي التي تحكم في هذه الحالة... خصوصاً أن الذي يحكم هو المؤسسات. رئيسة الوزراء.

مجلس الوزراء الذي يحكم ويدير السياسة. ومن حق رئيس الدولة أن يعيها من منصب رئاسة الوزارة. وقد حدث هذا في باكستان من قبل. فالمرأة عندما ترأس الوزارة لا تكون «ولي

المصادر التي أدين القرضاوي منها

لم أتبع جميع الكتب التي ألفها القرضاوي ولا الجرائد ولا المجلات التي التقت به وإنما اقتصررت على بعض ذلك وهذا البعض لم أناقش جميع ما ورد فيها من الضلال وإنما اقتصررت على نتف من ضلاله الوارد في المصادر التالية:

- ① «فقه الصيام»، الناشر مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى.
- ② «الإجتهد في الشريعة الإسلامية»، الطبعة الأولى.
- ③ «ثقافة الداعية»، الناشر مؤسسة الرسالة، الطبعة الحادية عشرة.
- ④ «غير المسلمين في المجتمع الإسلامي»، الناشر مؤسسة الرسالة، الطبعة الرابعة.
- ⑤ «وجود الله»، الناشر مكتبة وهبة.
- ⑥ «الإيمان والحياة»، مكتبة وهبة، الطبعة السادسة.
- ⑦ «كيف نتعامل مع السنة».
- ⑧ «أين الخلل»، الطبعة الأولى.
- ⑨ «الفقه الإسلامي بين الأصالة والتجديد»، الطبعة الأولى.
- ⑩ كتاب «الإسلام والغرب»، مع د/ يوسف القرضاوي، الطبعة الأولى وقد نشرت الحوار الوارد في هذا الكتاب مجلة المجتمع.
- ⑪ «العبادة في الإسلام»، مؤسسة الرسالة، الطبعة الخامسة.

- ١٢) كتاب «كيف نتعامل مع القرآن»، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- ١٣) مجلة المجتمع عدد (١١٧١) الصادرة في ٢٢ جمادى الأولى ١٤١٦هـ -
١٧/١٠/١٩٩٥م. وكذا العدد (١٢٦١) غرة ربيع الآخر ١٤١٨هـ - ٥/٨/
١٩٩٧م.
- ١٤) جريدة الشرق في أعدادها التالية: (٢٧١٩) ٢٥/٨/١٩٩٥م، وكذلك
عددتها الصادر في ١٥ محرم ١٤١٧هـ، وعددتها الصادر في ١٠ جمادى الثانية
١٤١٦هـ - ٣ نوفمبر ١٩٩٥م عدد (٢٧٨٩).
- ١٥) جريدة الوطن أعداد مختلفة منها (٢٨٦).
- ١٦) الخيرية عدد (٦٣).
- ١٧) السودان عدد (٣١) الصادر ٢٩ ذي الحجة ١٤١٥هـ.
- ١٨) الراية في أعدادها التالية: (٤٦٩٦)، (٤٧٢١)، (٥٩٧٠). بتاريخ ٢٤/٨/
١٤١٥هـ - ٢٥/١/١٩٩٥م - ٢٣/٢/١٩٩٥م - ٢٠/٣/١٤١٩هـ - ١١/٩/
١٩٩٨م
- ١٩) أخبار الخليج الصادرة في ٣٠/٦/١٩٩٨م.
- ٢٠) المستقلة، عدد (٢٤٤، ٢٤٥)، الصادران في ٢٤ رمضان ١٤١٩هـ - ١١
يناير ١٩٩٩م.
- ٢١) سيدتي، عدد (٦٧٨)، ١١/٣/١٩٩٤م.

الفهرس

الصفحة

الموضوع

.....	مقدمات أصحاب الفضيلة العلماء
٣	مقدمة محدث الديار اليمنية أبي عبدالرحمن مقبل بن هادي الراءعي
٥	مقدمة الشيخ الفاضل أحمد بن يحيى النجمي
٧	مقدمة الشيخ الفاضل محمد بن عبدالوهاب
٨	مقدمة الشيخ الفاضل محمد بن عبدالله الإمام
٩	مقدمة الشيخ الفاضل عبدالعزيز بن يحيى البرعي
١٤	قصيدة للأخ الفاضل حمود بن قايد الفرعي العديني
١٧	قصيدة للأخ الفاضل أبي إبراهيم حميد العتمي
١٩	المقدمة
٢٦	الشخصيات التي تأثر بها القرضاوي
	القرضاوي يدعو إلى محبة أهل الكتاب الشبه التي أوردها في مودة أهل الكتاب
٢٨	والرد عليها:
٢٨	الشبهة الأولى
٣٢	الشبهة الثانية
	الشبهة الثالثة
	الشبهة الرابعة
٣٩	الشبهة الخامسة
	الأدلة على إعلان العداء للكفار والبراءة منهم ونقل كلام بعض أهل العلم في
٤٣	ذلك

الصفحة	الموضوع
٤٨	الأدلة على أن القرضاوي يدعو إلى محبة اليهود والنصارى:
٥٤	دعوة القرضاوي إلى التقارب بين الأديان والمؤتمرات التي حضرها
	النتائج المستفادة من المؤتمرات والحوارات التي حضرها القرضاوي:-
٥٨	النتيجة الأولى: البحث عن جوامع مشتركة بين الأديان
	النتيجة الثانية: هدم قاعدة الولاء والبراء وكسر حاجز براء المسلمين من الكافرين
٦١	النتيجة الثالثة: الدعوة إلى السلام وترك الجهاد في سبيل الله
٦٣	الرد على زعم القرضاوي أن الجهاد للدفاع فقط
٦٩	القرضاوي لا يرى قتال اليهود من أجل العقيدة
	النتيجة الرابعة: احترام أماكن العبادات غير الإسلامية وإتاحة الفرصة في جميع الدول لممارسة أهل الأديان شعائرهم الدينية
٧٤	النتيجة الخامسة: أن تكون القدس للأديان كلها
٧٥	أضرار ومخاطر الدعوسة إلى وحدة الأديان
٧٦	- فتوى اللجنة الدائمة في الدعوة إلى وحدة الأديان
٧٨	القرضاوي يرى أن تعدد الأديان من صالح البشرية
٨١	القرضاوي لا يدعو على النصارى
٨٤	القرضاوي يرى أن الديمقراطية هي الشورى
٨٧	القرضاوي يحكم الأغلبية في كل شيء
٩٠	الأدلة على ذم الكثرة والاعتزاز بها ونقل كلام أهل العلم في ذلك
٩٣	القرضاوي وانتخاب إمام الصلاة
٩٤	القرضاوي يدعو إلى ترشيح المرأة في المجالس النيابية
٩٦	الأدلة على تحريم مشاركة المرأة في الانتخابات ودحض شبه القرضاوي في ذلك
٩٩	القرضاوي يحيي إسرائيل
١٠١	القرضاوي ودعوته إلى تفريق الأمة

الصفحة

الموضوع

- يرى التعدد مع اختلاف الإتجاهات والمناهج ١٠٢
- يجعل التفرق صمام أمان ١٠٣
- القرضاوي يجعل التعدد والتحزب كاختلاف الصحابة في فهم حديث
«لا يصلين أحكم العصر إلا في بني قريظة» ١٠٤
- القرضاوي يجعل التفرق والتحزب كتعدد المذاهب في مجال الفقه ١٠٧
- الأدلة من الكتاب والسنة على تحريم التحزب والتفرق ونقل كلام علماء
الأمة الإسلامية في ذلك ١٠٨
- القرضاوي ينكر وجود نصوص في النهي عن التفرق والتحزب ١١٥
- القرضاوي لا يمنع من قيام حزب نصراني في بلد إسلامي ١١٦
- القرضاوي وموقفه من فهم السلف للقرآن ١١٧
- القرضاوي يرى أن الكلام في متأولي الصفات ومنكريها توهيتا للصف وفرارا
من الزحف وإعانة للعدو ١٢١
- القرضاوي والنزعة العقلانية ١٣١
- القرضاوي والصوفية ١٤٠
- القرضاوي يسعى إلى تسليف الصوفية وتصوير السلفية والرد عليه ١٤٢
- القرضاوي يرمي علماء الأمة الإسلامية بالجمود، ويصف مجموعة من
الكتاب والعقلانيين والمبتدعة بالعابرة الأفاذ والمجددين الأصلاء ١٤٥
- القرضاوي والأعياد المبتدعة: ١٤٨
- يحتفل بعيد زواجه كل سنة واحتفالات نسبها إلى الشرع زوراً ١٤٨
- القرضاوي يحضر احتفالاً بمناسبة ذكر رحيل الخميني ١٥٦
- القرضاوي والتقريب بين السنة والشيعه ١٥٨
- القرضاوي وإباحته للغناء والرد عليه ١٦٧
- القرضاوي يستمع إلى مجموعة من المطربين والمطربات ويسمع بحب ويتأثر
بشدة بصوت المطربة فائزة أحمد خاصة ١٧٣
- هوايات أرووبية يمارسها القرضاوي ١٧٥

الصفحة	الموضوع
١٧٧	القرضاوي يجيز بيع بعض المحرمات.....
	القرضاوي يبيح حضور المناسبات التي يدور على طاولاتها الخمر من أجل
١٧٨	مصلحة الدعوة.....
١٨١	القرضاوي يبيح أكل ذبائح الكفار من غير أهل الكتاب.....
١٨٦	القرضاوي والمصنوعات التي خالطها لحم الخنزير أو دهنه.....
	القرضاوي وقاعدة: (نتعاون فيما اتفقنا عليه ويعذر بعضنا بعضاً فيما
١٩٣	اختلفنا فيه).....
١٩٧	من تناقضات القرضاوي.....
١٩٩	الخلاصة.....
٢٠٣	الخاتمة.....
٢٠٥	شبهة والرد عليها (الموازنة بين الحسنات والسيئات).....
٢١٣	ملحق الوثائق.....
٢٣٥	المصادر التي أدين منها القرضاوي.....
٢٣٧	الفهرس.....

أحدًا	أحد	حاشية ٢	٢٦
فيها	فيهم	١١	٣٦
المراد به حاشية ١ ص ٥٠	المرجع السابق	حاشية ١	٥٢
كسابقه	كسابقة	٦	٣٧
التي كان يرأسها	التي يرأسها	٦	٧٦
بالنقاط	بالنقط	١١	٧٨
بذلك	ذلك	١	٧٩
إن	أن	١٤	١٣٣
من هم	منهم	١٤	١٤٥
سببًا	سبب	٤	١٥٢
مأجورًا مثابًا	مأجور مثاب	٦	١٦٨
نساؤهم	نساءهم	١٢	١٨٤

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٨	٨	غليلك	عليك
٢٣	٣	طبقه	طبقه
٢٧	٥	٣	١
٣١	١	الموالة أنحبة	الموالة «الحبة»
٤٠	حاشية (٢)	المحر	المحرر
٧٠	حاشية (٢)	المرجع السابق	المراد به حاشية (١) ص ٦٩
٩٢	١٦	صاغ	ساغ
١٧٠	١١	نصره	نُصرة
١٧٢	٥	الأئمه	الأمة
الغلاف	رقم ٧	مواجهتهم	مواجهتهم
الغلاف	رقم ٨	أبي	أبو
٢٠	١٣	أنكر	تنكر

كلمات نافعة

- ١ قال الإمام أحمد رحمه الله تعالى: (أصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ والإقتداء بهم). "شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة" رقم (٣١٧).
- ٢ قال الإمام الأوزاعي رحمه الله تعالى: (عليك بآثار من سلف وإن رفضك الناس وإياك وأقوال الرجال وإن زخرفوا لك القول).
- ٣ قال ابن الوزير رحمه الله تعالى: (ينبغي من كل مكلف أن يطرح العصبية ويصحح النية). "إيثار الحق على الخلق" ص (٢٢).
- ٤ قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى: (السعيد من تمسك بما كان عليه السلف، واجتنب ما أحدثه الخلف). "الفتح" (ج ١٣ ص ٢٦٧).
- ٥ قال الشنقيطي رحمه الله تعالى: (إياك يا أخي ثم إياك أن يزهدك في كتاب الله تعالى كثرة الزاهدين فيه ولا كثرة المحتقرين لمن يعمل به ويدعو إليه، وأعلم أن العاقل الكيس الحكيم لا يكثر بانتقاد المجانين). "أضواء البيان" (ج ٢ ص ٤-٥).
- ٦ قال الشيخ الألباني رحمه الله تعالى: (إن البعض من الدعاة أو المتحمسين قد يقع في الخروج عن الكتاب والسنة ولكن باسم الكتاب والسنة). "فتنة التكفير" ص (١٤).
- ٧ قال شيخنا الشيخ مقبل بن هادي الوادعي حفظه الله تعالى في أحد دروسه الماتعة: (المسلمون محتاجون إلى تربية أكثر من حاجتهم إلى مواجعتهم أعدائهم)، وقال حفظه الله: (قوام دعوتنا بعد تقوى الله والإخلاص طلب العلم).
- ٨ قال شيخنا الشيخ أبي الحسن الماربي حفظه الله تعالى: (إن الحزبيين لو سكت عنهم أهل السنة ومسحوا أقدامهم لن يركنوا إليهم ما دام أهل السنة ليسوا معهم)، وقال أيضاً: (أهل السنة ليسوا أهل فتنة وليسوا أهل ركون وخضوع للباطل).